

مختصر تعارف

مؤلف کتاب عبد الواحد

۱۹۵۰ء

سن ولادت :

تعلیم کوالف :

۱۔ ایم بی بی ایس ۱۹۴۳ء میں کنگ ایڈورڈ میڈیکل کالج سے پاس کیا۔

۲۔ درس نظامی جامعہ مدنیہ لاہور وفاق المدارس کے عالمیہ کا امتحان ۱۹۸۳ء میں پاس کیا۔

۳۔ تخصص وافتاء جامعہ مدنیہ لاہور میں حضرت مولانا عبد الحمید صاحب مدظلہ اور حضرت مولانا قاری عبدالرشید رحمۃ اللہ علیہ سے کیا۔

تدریسی معمولات : جامعہ مدنیہ میں ۱۹۸۳ء سے تاحال۔

افتاء : دارالافتاء جامعہ مدنیہ لاہور

تصنیفات : ۱۔ اسلامی عقائد

۲۔ اصول دین

۳۔ مسائل بہشتی زیور مکمل دو حصوں میں نئی ترتیب اور اضافوں کے ساتھ

۴۔ مریض و معالج کے اسلامی احکام

۵۔ سونا چاندی اور ان کے زیورات کے اسلامی احکام

۶۔ ڈاکٹر اسرار احمد کے افکار و نظریات تنقید کی میزان میں (نایاب)

۷۔ تحفہ اصلاحی، جناب امین احسن اصلاحی صاحب کی کتابوں مبادی تدبر قرآن

اور مبادی تدبر حدیث پر تبصرہ و تحقیق حق۔ (غیر مطبوعہ)

۸۔ تحفہ غامدی۔ جناب جاوید احمد غامدی صاحب کے مقالاتوں کی نشاندہی اور ان کا جواب

۹۔ تحفہ غیر خواہی بجواب مقالاتات کیپٹن عثمانی۔

۱۰۔ قرآن و حدیث سے عداوت کیوں؟ منکر حدیث ڈاکٹر قرزمان کے افکار کا محاسبہ اور جواب

۱۱۔ جاگیر داری اور اسلام" مولانا طاسین صاحب کے مضمون پر تبصرہ اور ان کے مقالاتوں کا جواب

۱۲۔ متفرق مقالہ جات جو ماہنامہ انوار مدنیہ اور سماہی منہاج میں شائع ہوئے۔

کسب معاش :

۱۔ دو سال فوج کے میڈیکل کور میں بطور کیپٹن ملازمت۔

۲۔ ۱۹۷۹ء سے تاحال محکمہ اوقاف کے ہسپتال میں ملازمت بطور میڈیکل افسر۔

مسائل شریعتی زیور

(حصہ دوم)

معاملات

حضرت مولانا اشرف علی تھانوی

ترتیب نوع اضافات مفیدہ

ڈاکٹر مفتی عبد الواحد

(ایم بی بی ایس)

مفتی بخاریہ مکہ مدینہ لاہور

مجلس شریات اسلام

اے۔ ۳ ناظم آباد مینشن ناظم آباد لاہور ۷۴۰۰

فہرست مضامین

تعارف

10

مقدمہ

12

باب 1: بیچنے اور مول لینے کا بیان

15

باب 2: سودا معلوم ہونے کا بیان

19

قیمت کے معلوم ہونے کا بیان

20

باب 3: ادھار لینے کا بیان

23

باب 4: بیع و شراء میں چند خیار

26

1- خیار شرط یعنی پھر دینے کی شرط کر لینے کا بیان

26

2- خیار رعت یعنی بے دیکھی چیز کے خریدنے کا بیان

28

3- خیار عیب یعنی سودے میں عیب نکل آنے کا بیان

29

باب 5: بیع باطل، فاسد اور مکروہ کا بیان

33

بیع باطل اور اس کی وجوہ

33

بیع فاسد اور اس کی وجوہ

36

بیع مکروہ

41

باب 6: متفرقات

43

بلغ کے پھل کی بیع کی مختلف صورتیں

43

خود روگھاس کی بیع

43

تالاب میں مچھلی کی بیع

43

قسطوں پر خرید و فروخت

44

شیرہ (حصص)

46

جس کے پاس حرام مال ہو یا اس نے حرام طریقے سے کمایا ہو

48

- 50 بیج بلوفا
- 50 بیج مینہ
- 51 سٹ
- 52 باب 7: حقوق کی اقسام اور ان کی بیج
- 54 تجارتی نام اور تجارتی نشان کی بیج
- 54 کاپی رائٹ
- 56 رائیٹی
- 56 تجارتی لائسنس
- 57 مکانوں اور دکانوں کی پگڑی
- 57 ذخیرہ اندوزی
- 59 باب 8: اصل دام پر نفع لے کر یا دام کے دام پر بیچنے کا بیان
- 62 سودی لین دین سے بچنے کا بیان
- 62 باب 9: پہلی فصل: سونے چاندی اور ان کی چیزوں کا بیان
- 64 سونے چاندی کے زیورات کے کاروبار سے متعلق چند مسائل
- 69 پرانے زیور سے نئے زیور کا تبادلہ
- 71 پرانے زیورات کی خریداری
- 72 سونے چاندی اور ان کے زیورات کی روپوں میں نقد اور ادھار
- 72 خرید و فروخت
- 72 سونے چاندی کی خرید و فروخت کے مسائل
- 73 جب روپیہ اور ریڑگاری چاندی کی ہو اور پیسہ تانبے کا ہو تو
- 75 اس صورت میں
- 75 دوسری فصل: جو چیزیں قلم کر سکتی ہیں ان کا بیان
- 79 تیسری فصل: غیر سودی بنکاری

- 86 بینک میں اکاؤنٹ کھولنا
- 87 انعامی بانڈ
- 87 مروجہ بیمہ کی تمام شکلیں ناجائز ہیں
- 88 مختلف کرنسیوں کا تبادلہ
- 88 دارالحرب میں سودی معاملہ
- 90 باب 10: بیع مسلم کا بیان
- 92 آرڈر پر سلطان بنوانا
- 94 باب 11: قرض لینے کا بیان
- 96 باب 12: کفالت یعنی کسی کی ذمہ داری لینے کا بیان
- 99 باب 13: حوالہ یعنی اپنا قرض دوسرے پر اتارنے کا بیان
- 101 باب 14: مفارقت کا بیان یعنی ایک کا روپیہ ایک کا کلام
- 106 باب 15: شرکت کا بیان
- 106 شرکت الماک کے احکام
- 108 شرکت عقود کی اقسام اور احکام
- 108 پہلی قسم : شرکت عین
- 110 دوسری قسم : شرکت منافع
- 111 تیسری قسم : شرکت وجوہ
- 111 سامعہ کی چیز تقسیم کرنے کا بیان
- 112 باب 16: ودیعت یعنی امانت رکھنے اور رکھانے کا بیان
- 116 باب 17: عاریت یعنی مانگنے کی چیز کا بیان
- 119 باب 18: کسی کو وکیل بنانے کا بیان
- 127 باب 19: اجارہ یعنی اجرت پر لینے دینے اور کلام کرنے کا بیان
- 130 اجارہ باطل کا بیان

- 133 اجارہ فاسد کا بیان
- 137 اجارہ توڑ دینے کا بیان
- 137 دلالی
- 139 چند متفرق مسائل
- 141 رہن یعنی گروی رکھنے کا بیان باب 20:
- 144 بہہ یعنی کسی کو ہدیہ دینے کا بیان باب 21:
- 146 بچوں کو دینے کا بیان
- 148 دے کر پھیر لینے کا بیان
- 151 مزارعت یعنی کھیتی کی بٹائی اور مساقات یعنی پھل کی بٹائی کا بیان باب 22:
- 156 شفعہ کا بیان باب 23:
- 160 غصب یعنی بلا اجازت کسی کی چیز لے لینے کا بیان باب 24:
- 163 اکراہ یعنی کسی پر زبردستی کرنے کا بیان باب 25:
- 167 صلح کا بیان باب 26:
- 170 حجر یعنی پابندی کا بیان باب 27:
- 172 قضا باب 28:
- 172 عمدہ قضا کے لائق شخص میں شرائط
- 173 قضا کے ضابطے
- 175 طریق قضا کی تفصیل
- 178 شہادت
- 182 حدود باب 29:
- 182 حد زنا
- 185 حد سرقہ
- 188 رہنئی کی حد

190	حد شرب خمر
191	حد ارتداد
194	باب 30: قصاص و دیت کے احکام
194	قتل کی قسمیں
196	وجوب قصاص اور عدم قصاص کی صورتیں
199	اعضاء و جوارح میں وجوب قصاص
203	جراحت کا حکم
207	دیت
217	باب 31: جہاد کے احکام
219	دارالاسلام کب دارالحرب بنتا ہے
220	دارالحرب کب دارالاسلام میں تبدیل ہوتا ہے
220	جہاد کے دوران پکڑے جانے والے قیدیوں کا معاملہ
224	باب 32: احکام اراضی
224	غیر مملوک اراضی
225	ارضی بیت المال
227	مملوکہ اراضی
229	باب 33: عشرو خراج
232	باب 34: خمر زمینوں کو قاتل کا ثبوت بنانا
233	باب 35: ذبح کرنے کا بیان
237	باب 36: شکار کرنے کا بیان
239	مچھلی کا شکار
240	باب 37: نشہ کی چیزوں کا بیان
242	باب 38: کسب و کمائی چند طرح کی ہوتی ہے

- باب 39: تصویر و مجسمہ کے احکام 243
- باب 40: کافروں اور فاسقوں سے مشابہت کرنے کا بیان 250
- باب 41: کھانے پینے کے احکام 254
- باب 42: لباس کے احکام 260
- باب 43: زیورات اور سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کا حکم 262
- باب 44: بالوں کے متعلق احکام 266
- باب 45: حجاب کے مسائل 269
- باب 46: علاج معالجہ کرنے کرانے کے احکام 274
- ختمہ کے احکام 277
- عملیات اور تعویذ کا بیان 278
- باب 47: مکروہات و بدعات کا بیان 280
- ایصال ثواب میں کسی دن کی تعیین بدعت ہے 280
- عمل میں کفار کے ساتھ مشابہت بدعت ہے 282
- کسی مشروع کام کو غیر مشروع طریقے پر کرنا 282
- مہلج یا مستحب کو واجب یا سنت موکدہ اعتقاد کرنا یا ان پر عمل کو 282
- ضروری سمجھنا بدعت ہے 283
- توسل اور دعا 284
- سماع 285
- قال نکاحا 285
- قبول پر پھول چڑھانا 286
- باب 48: رشوت کے لینے دینے کا بیان 287
- جو لینے والے اور دینے والے دونوں کے حق میں رشوت ہو 287
- جو لینے والے کے حق میں رشوت ہو دینے والے کے حق میں 287
- رشوت نہ ہو 288

- 289 رشوت کے مل کا حکم
- 290 باب 49: قمار اور جوئے کا بیان
- 292 گھوڑ دوڑ کی جائز صورتیں
- 293 گھوڑ دوڑ کی ناجائز صورتیں
- 295 باب 50: سلام کرنے اور اس کا جواب دینے کا بیان
- 298 مصافحہ، معافہ اور بوسہ دینے کا بیان
- 299 باب 51: کھیل اور تفریح کا بیان
- 301 باب 52: امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور دعوت و تبلیغ کا بیان
- 310 باب 53: وصیت کا بیان
- 315 باب 54: علم فرائض (میراث)
- 317 مال و جائیداد میں نہ انبیاء مطہم السلام کسی کے وارث ہوتے ہیں نہ کوئی ان کا وارث ہوتا ہے
- 319 کونسا مال ترکہ و میراث بنتا ہے اور کونسا نہیں بنتا
- 321 حقوق جن میں میراث جاری ہوتی ہے
- 321 حقوق جن میں میراث جاری نہیں ہوتی
- 322 میراث پر مقدم حقوق
- 325 میراث سے محروم کرنے والی چیزیں
- 328 وارثوں کا بیان اور ان کی قسمیں
- 329 ذوی القروض کا بیان
- 336 چند ضروری اور مفید حل
- 337 عسبات نسبی کا بیان
- 339 ذوی الارحام
- 341 حمل کی میراث

- 342 میراث کے مسائل حل کرنے کا طریقہ
 344 عول کا مسئلہ
 345 رد کا بیان

تعارف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله كفى وسلام على عباده الذين اصطفى۔ امابعد

اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے دنیوی تعلیم سے آراستہ مسلمانوں کی دینی تعلیم کے لیے ایک نصاب و کورس ترتیب دینے کی توفیق عطا فرمائی۔ یہ کورس تین مضامین پر مشتمل ہے۔

۱۔ اسلامی عقائد

۲۔ اسلامی اصول

۳۔ اسلامی احکام و مسائل

یہ نصاب کسی اچھے عالم دین سے پڑھا جائے جو اس کی خوب اچھی طرح تیاری کر کے پڑھائیں اور تعلیم کی ترتیب یہ ہو کہ روزانہ ایک گھنٹہ تعلیم ہو جس میں دو سبق پڑھائے جائیں۔ ہفتہ وار پانچ کی رعایت کرتے ہوئے یہ نصاب چھ مہینے میں پورا کرایا جاسکتا ہے۔ احکام و مسائل کا سبق پورے چھ مہینے چلے جبکہ عقائد اور اصول کی کتابیں تین تین مہینے میں مکمل کی جائیں۔ پہلی سہ ماہی میں عقائد کی کتاب پڑھائی جائے اور دوسری سہ ماہی میں اصول کی کتاب کی تعلیم ہو دوران تعلیم اس بات کا اہتمام کیا جائے کہ سبق کے وقت میں سبق سے خارج اور غیر حعلق بحثوں میں نہ لگیں۔

عقائد اور اصول پر اپنے دور کی ضروریات اور اپنے زمانے کے ذوق کے مطابق کوئی جامع کتاب نظر نہ آئی اس لئے ان موضوعات پر معتبر کتابوں سے متفرق مواد کو لے کر ایک

جگہ ترتیب دیا گیا اور اس طرح سے اسلامی عقائد اور اصول دین کے نام سے دو کتابیں وجود میں آئیں۔

احکام و مسائل میں حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور کتاب ”مسائل ہستی زیور“ کو اختیار کیا گیا ہے۔ البتہ اس کی نئے سرے سے ایڈیٹنگ (Editing) کی گئی ہے اور بہت سے نئے مسائل اور ابواب کا اضافہ کیا گیا ہے جنکو مشہور و معتبر کتابوں سے لیا گیا ہے۔

یہ کتابیں انشاء اللہ پڑھنے والوں کی دینی ضروریات کو بھی پورا کریں گی بہت سے ذہنی خلجان کو بھی دور کریں گی اور بہت سی گمراہیوں کے مقابلہ میں موثر ہتھیار ثابت ہوں گی۔ اللہ تعالیٰ ان کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائیں اور نافع خلائق بنائیں۔

زندگی کے تمام ہی شعبوں سے تعلق رکھنے والے حضرات کے لیے انشاء اللہ بہت ہی مفید نصاب ہے جس کی تحصیل بہت ہی مختصر وقت میں کی جاسکتی ہے۔

وہ تمام حضرت جنہوں نے ان کتابوں کی تالیف اور نشر و اشاعت میں تعاون کیا ہے خصوصاً ”دارالافتاء جامعہ مدنیہ کے محالوں مولوی مختار احمد سلمہ اور مولوی حفیظ الرحمن سلمہ۔ اللہ تعالیٰ ان کو اس پر بھرپور اجر عطا فرمائیں۔

ہم مجلس نشریات اسلام کے جناب فضل ربی صاحب ندوی کے بھی شکریہ ادا کرتے ہیں کہ انہوں نے اس کتاب کی نشر و اشاعت میں بھرپور تعاون کیا۔

آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔

عبد الواحد

دارالافتاء۔ جامعہ مدنیہ لاہور

شعبان المعظم ۱۴۱۹ھ

مقدمہ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا و مولانا
محمد خاتم النبيين و على آله واصحابه اجمعين
اللہ تعالیٰ نے جن و انس کی تخلیق کی غایت کھلے کھلے انداز میں یہ بیان فرمائی کہ وہ میری
عبادت کریں۔ فرمایا:

وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون

”اور میں نے جنس پیدا کیا جنوں اور انسانوں کو مگر اس لئے کہ وہ میری عبادت
کریں۔“ اسی وجہ سے قرآن پاک میں جا بجا عبادت کا حکم دیا گیا۔ فرمایا:

1- يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوْا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ
”اے لوگو عبادت کرو اپنے رب کی جس نے پیدا کیا تم اور ان کو جو تم سے پہلے تھے
تاکہ تم پر ہیزگار بن جاؤ۔“

2- وما امروا الا ليعبدوا الله من خالصين له الدين
”اور ان (یعنی اہل کتاب) کو حکم یہی ہوا کہ عبادت کریں اللہ کی خالص کر کے اس
کے واسطے دین کو۔“

جو ذات انتہائی درجے کی عظمت والی ہو اس کے سامنے دلی محبت کے ساتھ انتہائی
درجے کی تواضع اور ذلت اختیار کرنے کو عبادت کہتے ہیں۔ اس کی صورتیں یہ ہیں کہ
آدمی اس کی خوشی اور اس کی تعظیم کی خاطر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو جائے اور اپنے آپ کو
خوب جھکا دے یہاں تک کہ اس کے سامنے اپنا ماتھا زمین پر ٹیک دے۔ اس کے لئے کھانا

پینا چھوڑے۔ اس کے نام پر اپنا عزیز مال خرچ کرے اس کے لئے مخصوص بیت اختیار کر کے اور نفس کے تقاضوں کو ترک کر کے سفر کرے اور اس کے گھر کے گرد دیوانہ وار چکر لگائے اور اس کے کلمہ کو بلند کرنے کے لئے اپنی جان تک قربان کر دے اور اپنا خون زمین پر بہا دے۔ دوسرے لفظوں میں نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور جہاد عبادت کے وہ کام ہیں جن کے لئے انسان کو پیدا کیا گیا ہے۔

عبادت کی احسن اور علی وجہ الائمہ اور ایگی چونکہ اس وقت ہو سکتی ہے جب دل محبت اور تعظیم کے جذبہ سے بھرا ہوا ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ آدمی کو ذہنی و قلبی فراغت اور یکسوئی حاصل ہو۔ یہ یکسوئی اس وقت ممکن ہے جب آدمی کی ایک تو بنیادی ضروریات پوری ہو رہی ہوں اور دوسرے وہ آپس کے جھگڑوں اور رنجشوں سے امن میں ہو۔ اللہ تعالیٰ نے جہاں بنیادی ضرورتیں پوری ہونے کے لئے مسلمانوں کے افراد اور مسلمانوں کی اجتماعیت و حکومت کو احکام دیئے وہیں آپس کے جھگڑوں اور رنجشوں سے بچنے کے لئے آپس کے معاملات کے بارے میں احکام اور ہدایات عطا فرمائیں۔ ان احکام کا بنیادی نکتہ ہی یہی ہے کہ آپس کے جھگڑے کاکوئی اندیشہ نہ رہے۔

ہماری اس گزارش سے یہ بت حاصل ہوئی کہ مسلمان کی زندگی میں عبادت کو اصل کا مقام حاصل ہے اور معاملات کے احکام اس فرض سے ہیں کہ وہ عبادت جو کہ تخلیق کی غرض و غایت ہے اس کی ادائیگی میں یہ مدد و معاون ہیں۔ بعض حضرات نے عبادت کو غلامی کے معنی میں لیا ہے۔ یہ ان کی بڑی غلطی ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان حضرات نے معاملات کو اصل عبادت سمجھ لیا اور نماز روزے وغیرہ کو تربیتی کورس کی حیثیت دے دی جس سے دین کا تصور ہی مسخ ہو کر رہ گیا۔

غلامی کا تصور تو بہت ہی ناقص تصور ہے۔ غلامی میں اطاعت تو ہوتی ہے یعنی غلام اپنے مالک کے حکم کو پورا کرتا ہے لیکن محبت اور تعظیم کے دلی جذبوں کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہوتا بلکہ اس کے برعکس غلام کی اطاعت کے بارے میں ہرگز ہرگز اور جبر کے

ساتھ ہونے کا تصور ذہن میں آتا ہے۔ عبادت کے صحیح تصور میں اور غلامی کے تصور میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ پھر معاملات عام طور سے مباح کلام ہوتے ہیں جو کہ تو ثواب نہیں اور نہ کہ تو عقاب نہیں جبکہ عبادت کے کلام فی نفسہ ثواب کا باعث ہوتے ہیں۔ البتہ معاملات کے ساتھ جب اچھی نیت شامل ہو جائے مثلاً "کسی نے اپنی ضرورت سے زائد آمدنی اس نیت سے کی کہ زائد کمائی سے غریبوں مسکینوں کے ساتھ ہمدردی کرے گا یا دین کی اشاعت میں اس کو خرچ کرے گا تو اس نیت کی وجہ سے وہ مباح کلام بھی ثواب والا ہو گیا اس لئے مجازاً اس کو بھی عبادت کہہ دیتے ہیں۔

غرض معاملات کی تھج و اصلاح کی اس اعتبار سے تو اہمیت واضح ہے کہ انسانی معاشرہ کا امن اس میں پنہاں ہے لیکن اس اعتبار سے اس کی اور بھی زیادہ اہمیت ہے کہ عام طور سے اسی پر غرض تخلیق کی احسن ادائیگی موقوف ہے۔ اس بات کو سمجھ لیں تو پیش نظر کتب اور اس موضوع پر دیگر کتابوں کی قدر و قیمت محتاج بیان نہ رہے گی۔

بیچنے اور مول لینے کا بیان

مسئلہ :- جب ایک شخص نے کہا میں نے یہ چیز اتنے دامنوں پر بیچ دی اور دوسرے نے کہا میں نے لے لی تو وہ چیز بک گئی اور جس نے مول لیا ہے وہی اس کا مالک بن گیا۔ اب اگر وہ یہ چاہے کہ میں نہ بیچوں اپنے پاس ہی رہنے دوں۔ یا یہ چاہے کہ میں نہ خریدوں تو کچھ نہیں ہو سکتا ہے بیچنے والے کو دینا پڑے گا اور خریدار کو لینا پڑے گا اور اس بک جانے کو یعنی مل کا مل سے جملہ کرنے کو بیچ کہتے ہیں۔

مسئلہ :- ایک نے کہا کہ میں نے یہ چیز دو روپے میں تمہارے ہاتھ بیچی۔ دوسرے نے کہا مجھے منظور ہے یا یوں کہا میں اتنے دامنوں پر راضی ہوں اچھا میں نے لے لی تو ان سب باتوں سے وہ چیز بک گئی۔ اب نہ تو بیچنے والے کو یہ اختیار ہے کہ نہ دے اور نہ لینے والے کو یہ اختیار ہے کہ نہ خریدے۔ لیکن یہ حکم اس وقت ہے کہ دونوں طرف سے یہ بات چیت ایک ہی جگہ بیٹھے بیٹھے ہوئی ہو۔ اگر ایک نے کہا میں نے یہ چیز چار روپے کو تمہارے ہاتھ بیچی اور دوسرا چار روپے کا سن کر کچھ نہیں بولا اٹھ کھڑا ہوا یا کسی اور سے صلاح لینے چلا گیا یا اور کسی کام کو چلا گیا اور جگہ بدل گئی تب اس نے کہا اچھا میں نے چار روپے کو خرید لی تو ابھی وہ چیز نہیں بکی۔ ہاں اگر اس کے بعد وہ بیچنے والا یوں کہدے کہ میں نے دیدی یا یوں کہے اچھا لے لو تو البتہ بک جائے گی اسی طرح اگر وہ بیچنے والا اٹھ کھڑا ہوا یا کسی کام کو چلا گیا تب دوسرے نے کہا میں نے لے لی تب بھی وہ چیز نہیں بکی۔ خلاصہ مطلب یہ ہوا کہ جب ایک ہی جگہ دونوں طرف سے بات چیت ہوگی تب وہ چیز بکے گی۔

مسئلہ :- کسی نے کہا یہ چیز ایک روپیہ میں دیدی اس نے کہا میں نے دے دی اس سے بیچ نہیں ہوئی البتہ اس کے بعد اگر مول لینے والے نے پھر کہدیا کہ میں نے لے لی تو بک

گئی۔

مسئلہ :- کسی نے کہا یہ چیز ایک روپیہ کو میں نے لے لی اس نے کہا لے لو تو بیچ ہو گئی۔
 مسئلہ :- کسی نے کسی چیز کے دام چکا کر اتنے دام اس کے ہاتھ پر رکھے اور وہ چیز اٹھالی
 اور اس نے خوشی سے دام لے لئے پھر نہ تو اس نے زبان سے کہا کہ میں نے اتنے داموں
 پر یہ چیز بیچی نہ اس نے کہا میں نے خریدی تو اس لین دین ہو جانے سے بھی چیز بک جاتی
 ہے اور بیچ درست ہو جاتی ہے۔

مسئلہ :- بے پوچھے کچھ بڑے بڑے چار امروہ اس کی نوکری میں سے نکلے اور دس
 روپے اس کے ہاتھ پر رکھ دیئے اور اس نے خوشی سے روپے لے لئے تو بیچ ہو گئی چاہے
 زبان سے کسی نے کچھ کہا ہو چاہے نہ کہا ہو۔ اس طرح کی بیچ کو بیچ تعاطی یا بیچ معاطا کہتے
 ہیں (یعنی باہمی لین دین والی بیچ)۔ اس سے متعلق یہ دو مسئلے اور ہیں۔

مسئلہ :- بائع اور خریدار ایک شی کے دام پر متفق ہو جائیں۔ پھر خریدار بائع کی رضامندی
 کے ساتھ بغیر دام دے وہ شی لے کر چلا جائے یا خریدار دام ادا کر دے پھر اس وقت وہ شی
 لئے بغیر چلا جائے تو یہ سودا بھی صحیح ہے اور بیچ لازم ہو گئی یہاں تک کہ اب ان میں سے
 کوئی نہیں پھر سکتا۔

مسئلہ :- خریدار کو ایک بازار والوں کا طریقہ معلوم ہے کہ وہ جب خریدار کے دئے ہوئے
 پیسوں پر راضی نہ ہوں تو وہ یا تو پیسے واپس کر دیتے ہیں یا اپنی شی کی واپسی کا مطالبہ کرتے
 ہیں ورنہ وہ اس دام پر راضی ہوتے ہیں اور محض خریدار کی دلجوئی کیلئے خریدار کے پیچھے
 چلاتے ہیں کہ مجھے منظور نہیں اور میں نہیں دیتا۔ ایسی صورت میں خریدار کوئی شی لے
 اور بائع کو پیسے دے اور بائع کے میں اتنے میں نہیں دیتا تو بیچ نہ ہو گی۔

مسئلہ :- کسی نے موتیوں کی ایک لڑی کے بارے میں کہا یہ لڑی دس روپیہ کو تمہارے
 ہاتھ بیچی۔ اس پر خریدنے والے نے کہا اس میں سے پانچ موتی میں نے لے لئے یا یوں کہا
 آدھے موتی میں نے خرید لئے تو جب تک وہ بیچنے والا اس پر راضی نہ ہو بیچ نہیں ہو گی۔

کیونکہ اس نے تو پوری لڑی کا مول کیا ہے تو جب تک وہ راضی نہ ہو لینے والے کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس میں سے کچھ لے لے اور کچھ نہ لے۔ اگر لے تو پوری لڑی لینا پڑے گی۔ ہاں البتہ اگر اس نے یہ کہہ دیا ہو کہ ہر موتی ایک ایک روپے کو، اس پر اس نے کہا اس میں سے پانچ موتی میں نے خریدے تو پانچ موتی بک گئے۔

مسئلہ :- کسی کے پاس چار چیزیں ہیں قلم، دوات، کاپی، پنسل۔ اس نے کہا یہ سب میں نے بیس روپے میں بیچے اس کی منظوری کے بغیر یہ اختیار نہیں ہے کہ بعض چیزیں لے لے اور بعض چھوڑ دے کیونکہ وہ سب کو ساتھ ملا کر بیچنا چاہتا ہے ہاں البتہ اگر ہر چیز کی قیمت الگ الگ بتا دے تو اس میں سے ایک آدھ چیز بھی خرید سکتا ہے۔

مسئلہ :- بیچنے اور مول لینے میں یہ بھی ضروری ہے کہ جو سودا خریدے ہر طرح سے اس کو صاف کر لے کوئی بات ایسی گول مول نہ رکھے جس سے جھگڑا بکھیرا پڑے۔ اسی طرح قیمت بھی صاف صاف مقرر اور طے ہو جانی چاہیے۔ اگر دونوں میں سے ایک چیز بھی اچھی طرح معلوم اور طے نہ ہوگی تو بیچ صحیح نہ ہوگی۔

مسئلہ :- کسی نے روپے کی کوئی چیز خریدی اب وہ کہتا ہے پہلے تم روپے دو تب میں چیز دوں گا اور یہ کہتا ہے پہلے تو چیز دے دے تب میں روپے دوں گا۔ تو پہلے خریدار سے دام دلوائے جائیں گے جب یہ دام دیدے تب بائع سے وہ چیز دلوائیں گے دام کے وصول پانے تک اس چیز کے نہ دینے کا اس کو اختیار ہے اور اگر دونوں طرف سونا چاندی ہے یا دونوں طرف سودا ہے۔ جیسے اشرفی کے بدلے چاندی لینے لگیں یا کپڑے کے بدلے کپڑا لینے لگیں اور دونوں میں یہی جھگڑا آن پڑے تو دونوں سے کہا جائے گا کہ تم اس کے ہاتھ پر رکھو اور وہ تمہارے ہاتھ پر رکھے۔

مسئلہ :- جس طرح زبان سے یا محض لین دین سے سودا ہو جاتا ہے اسی طرح تحریر کے ذریعے دونوں خرید و فروخت کا کوئی معاملہ طے کر لیں تو اس سے بھی سودا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح ٹیلی فون پر بھی سودا کیا جائے تو صحیح ہے۔

مسئلہ :- جو شخص کوئی گھر فروخت کرے تو اس کی دیوار چھت سب بیع میں داخل ہوں گی اگرچہ ان چیزوں کا علیحدہ علیحدہ نام نہ لیا ہو۔ اسی طرح جس شخص نے کوئی زمین بیچی تو اس میں بیچنے بھی درخت کھڑے ہیں خواہ بڑے ہوں یا چھوٹے پھلدار ہوں یا بے پھل کے 'سب بیع میں آجائیں گے' اگرچہ تصریحاً "انکا نام نہ لیا جائے۔ البتہ اگر فروخت کرنے والا صریح الفاظ سے کہہ دے کہ گھر کی دیواریں یا چھت یا زمین کے درختوں کو ہم فروخت نہیں کرتے اس صورت میں بیع میں داخل نہ ہوں گے 'صرف زمین فروخت میں رہے گی۔

مسئلہ :- ایک درخت بچا جس میں پھل لگ رہا ہے تو اگر فروخت میں پھل کا بھی ذکر کیا ہو تب تو بیع میں داخل ہو کر خریدار کا ہو جاتا ہے اور اگر اس کا ذکر نہیں کیا تو بدستور بیچنے والے کا رہے گا۔ اسی طرح جس زمین میں کھیتی کھڑی ہے اور وہ زمین فروخت کر دی تو اگر سودے میں کھیتی کا بھی صراحت کے ساتھ ذکر کیا تب تو وہ بک جائے گی اور اگر اس کا کچھ ذکر نہیں کیا تو وہ بیچنے والے کی رہے گی۔ البتہ اس صورت میں بیچنے والے سے کہا جائے گا کہ وہ اپنا پھل اتار کر درخت کو اور کھیتی کٹ کر خالی زمین کو خریدار کے سپرد کر دے۔

باب : 2

سودا معلوم ہونے کا بیان

مسئلہ :- اناج غلہ وغیرہ سب چیزوں میں اختیار ہے چاہے تول کے حساب سے لے اور یوں کدے کہ سو روپے کے بیس سیرگیوں میں نے خریدے اور چاہے یوں ہی مول کر کے لے لے اور یوں کدے کہ گیوں کی یہ ڈھیری میں نے سو روپیہ میں خریدی پھر اس ڈھیری میں چاہے جتنے گیوں نکلیں سب اسی کے ہیں۔

مسئلہ :- کیلے، مالے وغیرہ میں بھی اختیار ہے کہ کتنی کے حساب سے لے لے یا ویسے ہی ڈھیر کا مول کر کے لے لے۔ اگر ایک ٹوکری کے سب مالے پچاس روپے میں خرید لئے اور کتنی اس کی کچھ معلوم نہیں کہ کتنے ہیں تو بیع درست ہے اور سب مالے اسی کے ہیں چاہے کم نکلیں چاہے زیادہ۔

مسئلہ :- کوئی شخص بیروغیرہ کوئی چیز بیچے آیا اس سے کہا کہ پانچ روپے میں اس اینٹ کے برابر تول دے اور وہ بھی اس اینٹ کے برابر تول دینے پر راضی ہو گیا اور اس اینٹ کا وزن کسی کو نہیں معلوم کہ کتنی بھاری نکلے گی تو یہ بیع بھی درست ہے۔

مسئلہ :- مالے یا نارنگی وغیرہ کا پورا ٹوکرا ایک سو روپے میں اس شرط پر خریداکہ اس میں چار سو مالے ہیں پھر جب گنے گئے تو اس میں تین سو ہی نکلے۔ لینے والے کو اختیار ہے چاہے لے لے چاہے نہ لے۔ اگر لے گا تو پورا ایک سو روپیہ دینا نہ پڑے گا بلکہ ایک سیکڑے کے دام کم کر کے فقط پچتر روپے دے اور اگر ساڑھے تین سو نکلیں تو ساڑھے ستاسی روپے غرضیکہ جتنے مالے کم ہوں اتنے دام بھی کم ہو جائیں گے اور اگر اس ٹوکری میں چار سو سے زیادہ مالے ہوں تو جتنے زیادہ ہیں وہ بیچنے والے کے ہیں خریدار کو چار سو سے زیادہ لینے کا حق نہیں ہے ہاں اگر پورا ٹوکرا خرید لیا اور کچھ مقرر نہیں کیا کہ اس میں

کتنے ماٹے ہیں تو جو کچھ نکلے سب اسی کا ہے چاہے کم نکلیں اور چاہے زیادہ۔

مسئلہ :- بتاری دوپٹہ یا چکن کا دوپٹہ یا پٹنگ پوش یا چادر وغیرہ کوئی ایسا کپڑا خرید کہ اگر اس میں سے کچھ پھاڑ لیں تو نکلا اور خراب ہو جائے گا۔ اور خریدتے وقت یہ شرط کر لی تھی کہ یہ دوپٹہ تین گز کا ہے پھر جب بتایا تو کچھ کم نکلا تو جتنا کم نکلا ہے اس کے بدلے میں دام کم نہ ہوں گے بلکہ جتنے دام ملے ہوئے ہیں وہ پورے دینا پڑیں گے۔ ہاں کم نکالنے کی وجہ سے بس اتنی رعایت کی جائے گی کہ دونوں طرف سے پکی بیچ ہو جانے پر بھی اس کو اختیار ہے چاہے لے چاہے نہ لے۔ اور اگر کچھ زیادہ نکلا تو وہ بھی اسی کا ہے اور اس کے بدلے میں دام کچھ زیادہ دینا نہ پڑیں گے۔

مسئلہ :- کسی نے رات کو دو ریشی ازار بند دس روپے کے لئے۔ جب صبح کو دیکھا تو معلوم ہوا کہ ایک ان میں سوتی ہے تو دونوں کی بیچ جائز نہیں ہوئی نہ ریشی کی نہ سوتی کی۔ اسی طرح اگر دو انگوٹھیاں شرط کر کے خریدیں کہ دونوں کا تگ فیروزہ کا ہے پھر معلوم ہوا کہ ایک میں فیروزہ نہیں ہے کچھ اور ہے تو دونوں کی بیچ ناجائز ہے اب اگر ان میں سے ایک کا یا دونوں کا لینا منظور ہو تو اس کی ترکیب یہ ہے کہ پھر سے بات چیت کر کے خریدے۔

قیمت کے معلوم ہونے کا بیان

مسئلہ :- کسی نے مٹھی بند کر کے کہا کہ جتنے دام ہمارے ہاتھ میں ہیں اتنے کی فلائی چیز دے دو اور معلوم نہیں کہ ہاتھ میں کیا ہے روپیہ ہے یا پیسہ یا اشرنی ہے اور ایک ہے یا دو تو ایسی بیچ درست نہیں۔

مسئلہ :- کسی شہر میں دو قسم کے روپے چلتے ہیں تو یہ بھی بتلا دے کہ فلائی روپے کے بدلہ میں یہ چیز لیتا ہوں۔ اگر کسی نے یہ نہیں بتلایا فقط اتنا ہی کہا کہ میں نے یہ چیز ایک روپیہ میں بیچی۔ اس نے کہا کہ میں نے لے لی تو دیکھو کہ وہاں کس روپیہ کا زیادہ رواج ہے جس روپیہ کا رواج زیادہ ہو وہی روپیہ دینا پڑے گا اگر دونوں کا رواج برابر ہو تو بیچ درست نہیں رہی بلکہ فاسد اور خراب ہو گئی۔

مسئلہ :- کسی کے ہاتھ میں کچھ پیسے ہیں اور اس نے مٹھی کھول کر دکھلایا کہ اتنے پیسوں کی یہ چیز دے دو اور اس نے وہ پیسے ہاتھ میں دیکھ لئے اور وہ چیز دیدی لیکن یہ نہیں معلوم ہوا کہ ہاتھ میں کتنے ہیں تب بھی بیچ درست ہے اسی طرح اگر پیسوں کی ڈھیری سامنے بچھونے پر رکھی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر بیچنے والا اتنے داموں میں چیز بیچ ڈالے اور یہ نہ جانے کہ کتنے پیسے ہیں تو بیچ درست ہے۔ غرضیکہ جب اپنی آنکھ سے دیکھ لے کہ اتنے پیسے ہیں تو ایسے وقت اس کی مقدار بتلانا ضروری نہیں ہے اور اگر اس نے آنکھ سے نہیں دیکھا تو ایسے وقت مقدار کا بتلانا ضروری ہے جیسے یوں کہے دس روپے میں ہم نے یہ چیز لی۔ اگر دام نہ دیکھنے کی صورت میں اس کی مقدار مقرر اور طے نہیں کی تو بیچ فاسد ہو گئی۔

مسئلہ :- کسی نے یوں کہا آپ یہ چیز لے لیں قیمت طے کرنے کی کیا ضرورت ہے جو دام ہو گئے آپ سے واجبی لے لئے جائیں گے۔ میں بھلا آپ سے زیادہ لوں گا۔ یا یہ کہا کہ آپ یہ چیز لے لیں میں بازار پوچھ کر جو کچھ قیمت ہو گی پھر بتا دوں گا یا یوں کہا اسی میل کی یہ چیز فلاں نے لی ہے جو دام انہوں نے دیے ہیں وہی دام آپ بھی دے دیجئے گا یا اس طرح کہا کہ جو آپ کا جی چاہے دے دیجئے گا میں ہرگز انکار نہ کروں گا جو کچھ دے دو گے لے لوں گا یا اس طرح کہا کہ بازار سے پوچھو لو جو اس کی قیمت ہو وہ دے دینا۔ یا یوں کہا فلاں کو دکھا لو جو قیمت وہ کہہ دیں تم دے دینا تو ان سب صورتوں میں بیچ فاسد ہے۔ البتہ اگر اسی جگہ قیمت صاف معلوم ہو گئی اور جس گنجلک کی وجہ سے بیچ فاسد ہوئی تھی وہ گنجلک جاتی رہی تو بیچ درست ہو جائے گی۔ اور اگر جگہ بدل جانے کے بعد معاملہ صاف ہوا تو پہلی بیچ فاسد رہی۔ البتہ اس صاف ہونے کے بعد پھر نئے سرے سے بیچ کر سکتے ہیں۔

مسئلہ :- کوئی دکاندار مقرر ہے جس چیز کی ضرورت پڑتی ہے اس کی دوکان سے آ جاتی ہے آج سیر بھر چھالیہ منگالیں کل دو سیر گھی آگیا۔ کسی دن پاؤ بھر تیل وغیرہ لے لیا اور قیمت کچھ نہیں پوچھوائی اور یوں سمجھے کہ جب حسب ہو گا تو جو کچھ نلکے گا دے دیا جائے گا یہ

درست ہے۔ اسی طرح عطار کی دوکان سے دوا کا نسخہ بندھا اور قیمت نہیں دریافت کی اور یہ خیال کیا کہ تندرست ہونے کے بعد جو کچھ دام ہونگے دے دیے جائیں گے یہ بھی درست ہے۔ اس کو بیچ استہوار کہتے ہیں۔ اور اگرچہ اس معاملہ میں بھی سودے کے وقت قیمت مطوم نہیں لیکن لوگوں کی ہر وقت کی ضرورت کی وجہ سے شریعت نے اس کی گنجائش دی ہے۔

مسئلہ :- کسی کے ہاتھ میں ایک روپیہ ہے اس نے کہا کہ اس روپیہ کی یہ چیز ہم نے لی۔ تو اختیار ہے چاہے وہی روپیہ دے چاہے اس کے بدلے کوئی اور روپیہ دے لیکن اگر چاندی کا روپیہ ہو تو دوسرا بھی کھوٹا نہ ہو۔

مسئلہ :- کسی نے چاندی کے ایک روپے میں کچھ خرید تو اختیار ہے چاہے چاندی کا روپیہ دے دے چاہے چاندی کی ریز گاری دیدے۔ بیچنے والا اس کو لینے سے انکار نہیں کر سکتا۔ البتہ اگر تانبے کے پیسے دے تو بیچنے والے کو اختیار ہے چاہے لے چاہے نہ لے۔ اگر وہ تانبے کے پیسے لینے پر راضی نہ ہو تو چاندی کا روپیہ ہی دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- کسی نے کوئی صندوقچہ بچھا (جس میں تالا جڑا ہو) تو اس کی چابی بھی بک گئی۔ چابی کے دام الگ نہیں لے سکتا اور نہ ہی چابی اپنے پاس رکھ سکتا ہے۔

نیلام :- اگر کوئی شخص کسی چیز کو نیلام کر کے بیچے تو وہ جائز ہے یعنی کئی خریدار ہوں اور ان میں جو زیادہ قیمت لگائے اسے وہ سودا دے دے۔

ادھار لینے کا بیان

مسئلہ :- کسی نے اگر کوئی سودا ادھار خریدنا تو یہ بھی درست ہے لیکن اتنی بات ضروری ہے کہ کچھ مدت مقرر کر کے کہہ دے کہ پندرہ دن میں یا مہینہ بھر میں یا چار مہینے میں تمہارے دام دوں گا اگر کچھ مدت مقرر نہیں کی فقط اتنا کہہ دیا کہ ابھی دام نہیں ہیں پھر دیدل لگا۔ سو اگر یوں کہا ہے کہ میں اس شرط سے خریدتا ہوں کہ دام پھر دوں گا تو بیع فاسد ہو گئی اور اگر خریدنے کے اندر یہ شرط نہیں لگائی خرید کر کہہ دیا کہ دام پھر دوں گا تو کچھ ڈر نہیں اور اگر نہ خریدنے کے اندر کچھ کہا نہ خرید کر کچھ کہا تب بھی بیع درست ہو گئی۔ اور ان دونوں صورتوں میں اس چیز کے دام ابھی دینا پڑیں گے۔ ہاں اگر بیچنے والا کچھ دن کی مہلت دے دے تو اور بات ہے لیکن اگر مہلت نہ دے اور ابھی دام مانگے تو دینا پڑیں گے۔

مسئلہ :- کسی نے خریدتے وقت یوں کہا کہ فلاں چیز ہم کو دے دو جب پیسے آئیں گے تب دام لے لینا یا یوں کہا جب میرا بھائی آئے گا تب دے دوں گا یا یوں کہا جب کھیتی کٹے گی تب دے دوں گا یا دکاندار نے اس طرح کہا کہ تم لے لو جب جی چاہے دام دے دینا یہ بیع فاسد ہو گئی بلکہ کچھ نہ کچھ مدت مقرر کر کے لینا چاہئے اور اگر خرید کر ایسی بات کہہ دی تو بیع ہو گئی اور سودے والے کو اختیار ہے کہ ابھی دام مانگ لے لیکن صرف کھیتی کٹنے کے مسئلہ میں کہ اس صورت میں کھیتی کٹنے سے پہلے نہیں مانگ سکتے۔

مسئلہ :- نقد دانوں پر ایک سو روپیہ کے بیس سیر گیہوں جکتے ہیں مگر کسی کو ادھار لینے کی وجہ سے اس نے سو روپیہ کے پندرہ سیر گیہوں دیے تو یہ بیع درست ہے مگر اسی وقت معلوم ہو جانا چاہئے کہ ادھار خرید رہا ہے۔

مسئلہ :- یہ حکم اس وقت ہے جب خریدار سے سودا کرتے وقت پوچھ لیا ہو کہ نقد لو گے یا ادھار۔ اگر اس نے نقد کہا تو بیس سیر دے دیئے اور اگر ادھار کہا تو پندرہ سیر دے دیئے۔ اور اگر معاملہ اس طرح کیا کہ خریدار سے یوں کہا کہ اگر نقد لو گے تو ایک سو روپیہ کے بیس سیر ہوں گے اور ادھار لو گے تو پندرہ سیر ہوں گے۔ اور خریدار نے کہا کہ دے دو تو یہ بیع جائز نہیں۔

نوٹ :- ایک چیز ہے دکاندار کا بھاؤ اور نرخ بتانا کہ نقد کا نرخ یہ ہے اور ادھار کا یہ ہے اس پر اگر خریدار کے اچھا دیدو اور دکاندار نکل دے یا تول وغیرہ کر کے دیدے تو یہ طریقہ صحیح نہیں کیونکہ اس سودے میں معلوم نہیں کہ قیمت کتنی بڑھ ہوئی نقد والی ہوئی یا ادھار والی۔ قیمت کے غیر معلوم اور مجہول رہ جانے سے بیع فاسد ہو جاتی ہے۔ اس لئے جب خریدار کے اچھا دیدو تو دکاندار اس سے پوچھ لے کہ نقد لے رہے ہو یا ادھار لے رہے ہو یا خریدار خود ہی اس طرح کہے کہ مجھے نقد یا ادھار دیدو۔ اس وقت قیمت مجہول نہ رہے گی۔

مسئلہ :- ایک مہینے کے وعدے پر کوئی چیز خریدی پھر ایک مہینہ ہو چکا تب کہہ سن کر کچھ اور مدت بڑھوائی کہ پندرہ دن کی مہلت اور دیدو تو تمہارے دام ادا کر دوں اور وہ بیچنے والا بھی اس پر رضامند ہو گیا تو پندرہ دن کی مہلت اور مل گئی اور اگر وہ راضی نہ ہو تو ابھی مانگ سکتا ہے۔

مسئلہ :- جب اپنے پاس دام موجود ہوں تو باقی کسی کو ملانا کہ آج نہیں کل آتا۔ اس وقت نہیں اس وقت آنا ابھی کھلے پیسے نہیں ہیں، جب کھلے پیسے ہوں گے تب دام ملیں گے۔ یہ سب باتیں حرام ہیں جب وہ مانگے اسی وقت روپیہ کھلوا کر دام دے دینا چاہئے۔ ہاں البتہ اگر ادھار خریدا ہے تو جتنے دن کے وعدے پر خریدا ہے اتنے دن کے بعد دینا واجب ہوگا اب وعدہ پورا ہونے کے بعد ملانا اور چکر لگوانا جائز نہیں ہے لیکن اگر واقعی اس کے پاس نہیں، نہ کہیں سے بددوست کر سکتا ہے تو مجبوری ہے جب روپیہ آئے اس

وقت نہ ٹالے۔

قرض یا دین ہو اور چاندی کے مقابلے میں روپے کی قیمت متغیر ہو جائے:- زید نے بکر سے ایک شے ایک ہزار روپے میں مثلاً ”چھ ماہ کے ادھار پر خریدی۔ اس وقت ایک ہزار روپے کی دس تولہ چاندی آتی ہے۔ چھ ماہ بعد جب ادائیگی کا وقت آیا تو اس وقت چاندی مہنگی ہو گئی اور ایک ہزار میں آٹھ تولہ ملنے لگی۔ تو اب بکر زید سے بجائے ایک ہزار روپے کے (جس کی اب آٹھ تولہ چاندی آتی ہے) دس تولہ چاندی لے سکتا ہے کیونکہ سونا چاندی ثمن خلقی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو پیدا ہی اس اہم غرض سے کیا ہے کہ یہ اشیاء کی مالیت کے لئے معیار کا کام کریں اور روپے پیسے ان کے متبادل ہیں تو روپے پیسوں کی مالیت معلوم کرنے کے لئے سونا چاندی معیار ہیں۔

البتہ اگر بکر چاہے کہ وہ زید سے بجائے ایک ہزار کے بارہ سو روپے لے لے تو ایسا نہیں کر سکتا اور روپوں میں اپنا قرض واپس لے گا تو صرف ہزار ہی لے گا۔ اسی طرح اگر چاندی سستی ہو جائے اور بجائے دس تولہ کے بارہ تولہ ملنے لگے تو بکر کو حق ہے کہ وہ زید کو ایک ہزار روپے نہ دے بلکہ صرف دس تولہ چاندی دے۔ یہی حکم ہر قسم کے قرض میں ہے۔

بیع و شراء میں چند خیار

1- خیار شرط یعنی پھیر دینے کی شرط کر لینے کا بیان

مسئلہ :- خریدتے وقت یوں کہہ دیا کہ ایک دن یا دو دن یا تین دن تک ہم کو لینے نہ لینے کا اختیار ہے جی چاہے گالیں گے نہیں تو پھیر دیں گے تو یہ درست ہے۔ جتنے دن کا اقرار کیا ہے اتنے دن تک پھیر دینے کا اختیار ہے چاہے لے چاہے پھیر دے۔

مسئلہ :- کسی نے کہا کہ تین دن تک مجھ کو لینے نہ لینے کا اختیار ہے پھر تین دن گزر گئے اور اس نے کچھ جواب نہ دیا نہ وہ چیز پھیری تو اب وہ چیز لینی پڑے گی پھیرنے کا اختیار نہیں رہا۔ ہاں اگر بیچنے والا رعایت کر کے پھیر لے تو خیر پھیر دے۔ بے رضامندی کے نہیں پھیر سکتا۔

مسئلہ :- تین دن سے زیادہ کی شرط کرنا درست نہیں ہے اگر کسی نے چار یا پانچ دن کی شرط کی تو دیکھو تین دن کے اندر اس نے کچھ جواب دیا یا نہیں۔ اگر تین دن کے اندر اس نے پھیر دیا تو بیع پھر گئی اور اگر کہہ دیا کہ میں نے لے لیا تو بیع درست ہو گئی اور اگر تین دن گزر گئے اور کچھ جواب نہ دیا تو بیع فاسد ہو گئی۔

مسئلہ :- اسی طرح بیچنے والا بھی کہہ سکتا ہے کہ تین دن تک مجھ کو اختیار ہے اگر چاہوں گا تو تین دن کے اندر پھیر لوں گا تو یہ بھی جائز ہے۔

مسئلہ :- خریدتے وقت کہہ دیا تھا کہ تین دن تک مجھے پھیر دینے کا اختیار ہے پھر دوسرے دن آیا اور کہہ دیا کہ میں نے وہ چیز لے لی اب نہ پھیروں گا تو اب وہ اختیار جاتا رہا اب نہیں پھیر سکتا بلکہ اگر اپنے گھر ہی میں آکر کہہ دیا کہ میں نے یہ چیز لے لی اب نہ پھیروں گا تب بھی وہ اختیار جاتا رہا۔ اور جب بیع کا توڑنا اور پھیرنا منظور ہو تو بیچنے والے

کے سامنے توڑنا چاہئے اس کی پٹھ پیچھے توڑنا درست نہیں ہے۔

مسئلہ :- کسی نے کما تین دن تک میرے باپ کو اختیار ہے اگر کسے گالے لوں گا نہیں تو پھیر دوں گا تو یہ بھی درست ہے اب تین دن کے اندر وہ یا اس کا باپ پھیر سکتا ہے اور اگر خود وہ یا اس کا باپ کہہ دے کہ میں نے لے لی اب نہ پھیروں گا تو اب پھیرنے کا اختیار نہیں رہا۔

مسئلہ :- کسی نے تین دن تک پھیر دینے کی شرط ٹھیرالی تھی پھر وہ چیز اپنے گھر برتا شروع کر دی جیسے پنپنے کی چیز تھی اس کو پن لیا یا بچھانے کی چیز تھی اس کو بچھانے لگا تو اب پھیر دینے کا اختیار نہیں رہا۔

مسئلہ :- ہاں اگر استعمال صرف دیکھنے کے لئے ہوا ہے تو پھیر دینے کا حق ہے مثلاً "سلا ہوا کرتے یا چادر یا دری خریدی تو یہ دیکھنے کے لئے کہ یہ کرتے ٹھیک بھی آتا ہے یا نہیں ایک مرتبہ پن کر دیکھا اور فوراً "اتر دیا یا چادر کی لمبائی چوڑائی اوڑھ کر دیکھی یا دری کی لمبائی چوڑائی بچھا کر دیکھی تو بھی پھیر دینے کا حق حاصل ہے۔

مسئلہ :- ایک شخص نے دکاندار سے کہا یہ کپڑا مجھے دو اگر پسند آیا تو میں نے سو روپے میں اس کو خرید لیا۔ یہاں چونکہ اختیار خریدار نے رکھا ہے اس لئے قبضہ کئے ہوئے کپڑے میں ابھی تک مالک کی ملکیت ہے۔ اب اگر وہ کپڑا خریدار کے پاس قدرتی آفت سے ضائع ہو جائے تو خریدار کو اگر ویسا ہی کپڑا ملتا ہو تو اس کو کپڑا دینا ہوگا اور اگر نہ ملتا ہو تو اس کی بازاری قیمت دینی ہوگی اور اگر خریدار نے خود استعمال کر کے اس کو ضائع کر دیا تو اس کو آپس میں طے شدہ قیمت دینی ہوگی۔ خریدار کا کپڑے پر قبضہ سودے کے طور پر ہوا ہے (یعنی مقبوض علی سوم الشراء ہے)۔

مسئلہ :- اگر خریدار آپس میں طے شدہ قیمت کا ذکر کئے بغیر یوں کہے "یہ کپڑا مجھے دو اگر پسند آیا تو خرید لیا یا دکاندار نے کہا لو یہ کپڑا تمہیں سو روپے میں دیا لیکن خریدار نے کہا نہیں پہلے میں اس کے بارے میں غور کروں پھر اگر خریدار کے پاس وہ کپڑا کسی قدرتی

آفت سے ہلاک ہوا تو خریدار کو کچھ تلوانہ دینا پڑے گا کیونکہ اس صورت میں قبضہ امانت کا تھا (یعنی مقبوض علی وجه النظر ہے)۔

مسئلہ :- جو کپڑا ہاتھ سے بنا جاتا ہے تو عام طور سے وہ بعینہ ایک دوسرے کی مثل نہیں ہوتا اور ایک ہی کپڑے کے مختلف تھانوں اور چادروں میں بھی فرق ہوتا ہے کوئی اچھا کوئی درمیانہ اور کوئی ہلکا۔ ایسی حالت میں کسی خریدار نے دو یا تین تھان یا چادریں لیں اور کہا کہ ان میں سے ایک لے لی ہے لیکن تین دن تک ہم کو اختیار ہے کہ اس میں سے جو پسند ہوگی اس کو طے شدہ قیمت پر رکھ لیں گے تو یہ درست ہے اور اس کو خیار تعینین کہتے ہیں۔ چونکہ ہاتھ کے کام میں عام طور سے تین ہی درجے ہوتے ہیں اس لئے تین سے زائد تھانوں یا چادروں میں اجازت نہیں۔

مسئلہ :- جو کپڑا مشین پر بنا جاتا ہے اس میں ایک کوالٹی کا ہر تھان اور چادر بالکل ایک جیسی ہوتی ہے۔ مشین کے بنے ہوئے مختلف کوالٹی یا ڈیزائن کے چند کپڑے لئے کہ ان میں سے ایک لے لیا ہے اور ان میں سے ایک کا انتخاب تین دنوں تک کر لیں گے تو یہ درست نہیں بلکہ سب کو علی وجه النظر لے یعنی دیکھنے کے لئے بطور امانت لے یا سب کو علی سوم الشراء یعنی سودے کے طور پر لے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے۔

2- خیار رویت یعنی بے دیکھی ہوئی چیز کے خریدنے کا بیان

مسئلہ :- کسی نے کوئی چیز بے دیکھے ہوئے خرید لی تو یہ بیع درست ہے لیکن جب دیکھے تو اس کو اختیار ہے پسند ہو تو رکھے نہیں تو پھیر دے۔ اگرچہ اس میں کوئی عیب بھی نہ ہو۔ اور جیسی ٹھہرائی تھی ویسی ہی ہو تب بھی رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہے۔

مسئلہ :- کسی نے بے دیکھے اپنی چیز بیچ ڈالی تو اس بیچنے والے کو دیکھنے کے بعد پھر لینے کا اختیار نہیں ہے۔ دیکھنے کے بعد اختیار فقط لینے والے کو ہوتا ہے۔

مسئلہ :- کوئی سبزی فروش مڑکی پھلیاں بیچنے کو لایا، اس میں اوپر تو اچھی اچھی تھیں اور

کو دیکھ کر پورا ٹوکرا لے لیا لیکن نیچے خراب نکلیں تو اب بھی عیب کی وجہ سے اس کو پھیر دینے کا اختیار ہے البتہ اگر سب پھیلیں یکساں ہوں تو تھوڑی سی پھیلیاں دیکھ لینا کافی ہے چاہے سب پھیلیاں دیکھے چاہے نہ دیکھے پھیرنے کا اختیار نہ رہے گا۔

مسئلہ :- امرود یا انار یا نارنگی وغیرہ کوئی ایسی چیز خریدی کہ سب یکساں نہیں ہوا کرتیں تو جب تک سب نہ دیکھے تب تک اختیار رہتا ہے تھوڑے کے دیکھ لینے سے اختیار نہیں جاتا۔

مسئلہ :- اگر کوئی چیز کھانے پینے کی خریدی تو اس میں فقط دیکھ لینے سے اختیار نہیں جائے گا بلکہ چکھنا بھی چاہئے اگر چکھنے کے بعد ناپسند ٹھہرے تو پھیر دینے کا اختیار ہے۔

مسئلہ :- بہت زمانہ ہو گیا کہ کوئی چیز دیکھی تھی اب آج اس کو خرید لیا لیکن ابھی دیکھا نہیں۔ پھر جب گھر لاکر دیکھا تو جیسی دیکھی تھی بالکل ویسی ہی اس کو پایا تو اب دیکھنے کے بعد پھیر دینے کا اختیار نہیں ہے۔ ہاں اگر اتنے دنوں میں کچھ فرق ہو گیا ہو تو دیکھنے کے بعد اس کے لینے نہ لینے کا اختیار ہوگا۔

3- خیاب عیب یعنی سودے میں عیب نکل آنے کا بیان

مسئلہ :- جب کوئی چیز بیچے تو واجب ہے جو کچھ اس میں عیب و خرابی ہو سب بتا دے نہ بتانا اور دھوکہ دے کر بیچ ڈالنا حرام ہے۔

مسئلہ :- جب خرید چکا تو دیکھا اس میں کوئی عیب ہے، جیسے تھان کو چوہوں نے کتر ڈالا ہے یا دو شالے میں کیرا لگ گیا ہے یا اور کوئی عیب نکل آیا تو اب اس خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے رکھ لے اور لے لے، چاہے پھیر دے لیکن اگر رکھ لے تو پورے دام دینا پڑیں گے، اس عیب کے عوض میں کچھ دام کٹ لینا درست نہیں البتہ اگر دام کی کمی پر وہ بیچنے والا بھی راضی ہو جائے تو کم کر کے دینا درست ہے۔

مسئلہ :- کسی نے کوئی تھان خرید کر رکھا تھا کہ کسی لڑکے نے اس کا ایک کونا پھاڑ ڈالا یا

قینچی سے کتر ڈالا۔ اس کے بعد دیکھا کہ وہ اندر سے خراب ہے، جابجا چوہے کتر گئے ہیں تو اب اس کو نہیں پھیر سکتے کیونکہ ایک اور عیب تو اس کے ہاں ہو گیا ہے البتہ اس عیب کے بدلے میں جو کہ بیچنے والے کے گھر کا ہے دام کم کر دیئے جائیں۔ اس کے لئے اسے ایسے لوگوں کو دکھایا جائے جو اس کی قیمت سے واقف ہوں اور جو وہ تجویز کریں اتنا کم کر دو۔ البتہ اگر بیچنے والا راضی ہو تو وہ تھان واپس بھی لے سکتا ہے۔

مسئلہ :- اسی طرح اگر کپڑا قطع کر چکا تب عیب معلوم ہوا تب بھی پھیر نہیں سکتا۔ البتہ دام کم کر دیئے جائیں گے لیکن اگر بیچنے والا کہے کہ میرا قطع کیا ہوا دے دو اور اپنے سب دام لے لو میں دام کم نہیں کرتا تو اس کو یہ اختیار حاصل ہے، خریدنے والا انکار نہیں کر سکتا۔ اگر قطع کر کے سی بھی لیا تھا پھر عیب معلوم ہوا تو عیب کے بدلے دام کم کر دیئے جائیں گے اور بیچنے والا اس صورت میں اپنا کپڑا نہیں لے سکتا۔

مسئلہ :- اور اگر خریدار نے کپڑے میں کوئی ایسا عمل کیا جس سے کپڑے میں کوئی زائد چیز تو نہیں لگتی لیکن بالغ اس کو واپس لینے پر قادر نہ رہے تو خریدار اپنے عمل کی وجہ سے دام کم نہیں کر سکتا مثلاً "خریدار نے وہ کپڑا بیچ ڈالا یا اپنے نابالغ بچے کو بہہ کرنے اور پہنانے کی نیت کر کے قطع کر لیا، پھر اس میں عیب نکلا تو اب دام کم نہیں کئے جائیں گے اور اگر بالغ اولاد کی نیت سے قطع کیا اور پھر عیب نکلا تو چونکہ بالغ اولاد کو قبضہ دیئے بغیر بہہ مکمل نہیں ہوتا لہذا اب دام کم کر دیئے جائیں گے۔

مسئلہ :- کسی نے فی انڈا دو روپے کے حساب سے کچھ انڈے خریدے جب توڑے تو سب گندے نکلے تو سارے دام پھیر سکتا ہے اور ایسا سمجھیں گے کہ گویا اس نے بالکل خرید ہی نہیں اور اگر بعضے گندے نکلے بعضے اچھے تو گندوں کے دام پھیر سکتا ہے اور اگر کسی نے بیس روپے درجن کے حساب سے مثلاً دو سو انڈے خرید لئے اور ان میں کچھ خراب نکلے تو دیکھو کتنے خراب نکلے اگر سو میں پانچ چھ خراب نکلے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں اور اگر زیادہ خراب نکلے تو خراب کے دام حسب سے پھیر لے۔ البتہ اگر بیچنے والا سو میں

چار پانچ یا ایک دو بھی خراب نکلیں واپس لے لیتا ہے تو خریدنے والے کے واپس کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

مسئلہ :- کھیرا، ککڑی، خروڑہ، ترہوز، بادام، اخروٹ وغیرہ کچھ خریدے۔ جب توڑے اندر سے بالکل خراب نکلے تو دیکھو کہ کام میں آسکتے ہیں یا بالکل نکلتے اور پھینک دینے کے قابل ہیں۔ اگر بالکل خراب اور نکلتے ہوں تب تو یہ بیج بالکل صحیح نہیں ہوئی اپنے سب دام پھیر لے اور اگر کسی کام میں آسکتے ہوں تو جتنے دام بازار میں لگیں اتنے دیئے جائیں پوری قیمت نہ دی جائے گی۔

مسئلہ :- اگر سو بادام میں چار، پانچ ہی خراب نکلے تو کچھ اعتبار نہیں اور اگر زیادہ خراب نکلے تو جتنے خراب ہیں ان کے دام کاٹ لینے کا اختیار ہے۔

مسئلہ :- سو روپیہ کے پندرہ کلو گیسوں خریدے یا سو روپیہ کا ڈیڑھ کلو گھی لیا۔ اس میں سے کچھ تو اچھا نکلا اور کچھ خراب نکلا تو یہ درست نہیں ہے کہ اچھا اچھالے لے اور خراب خراب پھیر دے، بلکہ اگر لے تو سب لینا پڑے گا اور پھیرے تو سب پھیرے، ہاں البتہ اگر بیچنے والا خود راضی ہو جائے کہ اچھا اچھالے لو اور جتنا خراب ہے، وہ پھیر دو تو ایسا کرنا درست ہے، بغیر اس کی مرضی کے نہیں کر سکتے۔

مسئلہ :- عیب نکلنے کے وقت پھیر دینے کا اختیار اسی وقت ہے جب عیب دار چیز کے لینے پر کسی طرح رضامندی ثابت نہ ہوئی ہو اور اگر خریدار اسی کے لینے پر راضی ہو جائے تو اب اس کا پھیرنا جائز نہیں۔ البتہ بیچنے والا خوشی سے پھیر لے تو پھیرنا درست ہے جیسے کسی نے ایک بکری یا گائے وغیرہ کوئی چیز خریدی، جب گھر آئی تو معلوم ہوا کہ یہ بیمار ہے یا اس کے بدن میں کیس زخم ہے، پس اگر دیکھنے کے بعد اپنی رضامندی ظاہر کرے کہ خیر ہم نے عیب دار ہی لے لی تو اب پھیرنے کا اختیار نہیں رہا اور اگر زبان سے نہیں کہا لیکن ایسے کام کئے جس سے رضامندی معلوم ہوتی ہے جیسے اس کی دوا علاج کرنے لگا، تب بھی پھیرنے کا اختیار نہیں رہا۔

مسئلہ :- بکری کا گوشت خرید اچھر معلوم ہوا کہ بھیڑ کا گوشت ہے تو پھیر سکتا ہے۔

مسئلہ :- موتیوں کا ہار یا اور کوئی زیور خریدا اور کسی وقت اس کو پہن لیا یا جوئے خریدا اور پنے پنے چلنے پھرنے لگا تو اب عیب کی وجہ سے پھیرنے کا اختیار نہیں رہا۔ ہاں اگر اس وجہ سے پہنا ہو کہ پاؤں میں دیکھوں آتا ہے یا نہیں اور پاؤں کو چلنے میں کچھ تکلیف تو نہیں ہوتی تو اس آزمائش کے لئے ذرا دیر کے پھرنے سے کچھ حرج نہیں اب بھی پھیر سکتا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی چارپائی یا تخت خریدا اور کسی ضرورت سے اس کو بچھا کر بیٹھایا تخت پر نماز پڑھی اور استعمال کرنے لگا تو اب پھیرنے کا اختیار نہیں رہا۔ اسی طرح اور سب چیزوں کا حکم ہے۔ اگر اس سے کام لینے لگے تو پھیرنے کا اختیار نہیں رہتا۔ ہاں عیب کی وجہ سے جو اس کی قیمت میں کمی ہوئی ہے اتنے دام واپس لے سکتے ہیں۔

مسئلہ :- بیچتے وقت 'بیچنے والے نے کہہ دیا کہ خوب دیکھ بھال لو' اگر اس میں کچھ عیب نکلے یا خراب ہو تو میں ذمہ دار نہیں۔ اس کہنے پر بھی خریدار نے لے لیا تو اب چاہے جتنے عیب اس میں نکلیں پھیرنے کا اختیار نہیں ہے اور اس طرح بیچنا بھی درست ہے۔ اس کہہ دینے کے بعد عیب کا بتلانا واجب نہیں ہے۔

بیع باطل، فاسد اور مکروہ کا بیان

بیع کی تعریف :-

باہمی رضامندی سے ایک مال کا دوسرے مال سے تبادلہ کرنے کو بیع کہتے ہیں۔

مال :- اس چیز کو کہتے ہیں جس کی طرف طبیعت کا میلان ہوتا ہو اور ضرورت کے وقت کے لئے اس کی ذخیرہ اندوزی کی جاسکے۔ کبھی تو کوئی شے تمام انسانوں کے نزدیک مال ہوتی ہے۔ مثلاً ”گندم اور کبھی صرف بعض لوگوں کے نزدیک مال ہوتی ہے، جیسے شراب۔

مال منقوم اور مال غیر منقوم :-

مال اگر ایسی شے ہو کہ شریعت اسلامیہ میں اس سے نفع اٹھانا مباح ہو تو وہ مال منقوم کہلاتا ہے اور اگر ایسی شے ہو کہ شریعت اسلامیہ میں اس سے نفع اٹھانا مباح نہ ہو تو اس کو مال غیر منقوم کہتے ہیں۔ مثلاً ”شراب مال ہے کیونکہ بعض دین سلوی والے اس کو مال سمجھتے ہیں لیکن چونکہ شریعت اسلام میں اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہے، اس لئے وہ مال غیر منقوم ہے۔

بیع باطل :-

یہ وہ بیع ہوتی ہے جو اپنی اصل اور ذات کے اعتبار سے صحیح نہ ہو اور شرع میں بالکل لغو اور غیر معتبر ہو۔ اس کا حکم یہ ہے کہ خریدنے والا شے کا مالک نہیں ہوتا۔ وہ شے اب تک بیچنے والے کی ملک میں رہی۔ اس لئے خریدنے والے کو نہ تو اس کا کھانا یا استعمال کرنا جائز، نہ کسی کو دینا جائز، کسی طرح سے اپنے کلام میں لانا درست نہیں۔

بیع باطل کی مندرجہ ذیل وجوہ ہیں۔

1- عدم رضامندی :- مثلاً فریقین خرید و فروخت تو کریں لیکن ساتھ میں یہ کہہ دیں کہ ہم ویسے ہی جھوٹ موٹ بیچ کر رہے ہیں۔ اسی طرح اگر پہلے سے جھوٹ موٹ کرنے کا طے کر لیا ہو پھر لوگوں کے سامنے بیچ کر لی تو حکم کے اعتبار سے یہ بیچ باطل ہے کیونکہ اس میں خریدار کو ملکیت حاصل نہیں ہوتی۔

2- عدم مالیت :- اس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں۔

- i- ملکیت کی صلاحیت نہ ہونے کی وجہ سے جیسے آزاد آدمی کی بیچ۔
- ii- عدم وجود کی وجہ سے جیسے بکری کے موجودہ حمل سے جو آئندہ حمل ہو گا اس کی بیچ۔
- iii- وجود کے غیر یقینی ہونے کی وجہ سے جیسے انڈے میں موجود چوڑے کی بیچ یا حمل کی بیچ (بعض ذرائع سے اگر حمل کے وجود کا یقین ہو جائے تب بھی اس کا تو یقین نہیں کہ وہ زندہ پیدا ہو گا)۔
- iv- عدم تقوم یعنی مال کے غیر متقوم ہونے کی وجہ سے جیسے خمر اور خنزیر کی بیچ۔

v- عدم منفعت کی وجہ سے جیسے مردار کی بیچ۔

vi- بائع کی ملک نہ ہونے کی وجہ سے جیسے غائب یا فضولی جب خود اپنے لئے بیچ کرے تو اس کے حق میں بیع باطل ہوگی

3- عدم عقد یعنی دو سودا کرنے والوں کا نہ ہونا یا ان میں عقد کرنے کی اہلیت کا نہ ہونا مثلاً ایک ہی شخص دونوں کی نمائندگی کرے اور یوں کہے کہ فلاں کی یہ شے میں نے فلاں کے ہاتھ اتنے میں فروخت کی یا اگر خود فروخت کرنے والا ہے اور خریدار کا نمائندہ ہے تو یوں کہے کہ میں نے اپنی یہ شے فلاں کے ہاتھ اتنے میں فروخت کی یا خود اپنی طرف نسبت کرتے ہوئے یوں کہے کہ میں نے یہ شے بچی اور میں نے یہ شے اتنے میں خریدی وغیرہ یا سودا کرنے والا دیوانہ اور مجنون ہو یا ناسمجھ بچہ ہو جس کو خرید و فروخت کی کچھ سمجھ نہ ہو۔

4- بیع کا حقیقتاً "نفع سے خالی ہونا جیسے چاندی کی ایک ڈلی کو ہموزن اور وصف میں کیساں ایک ڈلی کے بدلہ میں فروخت کرنا۔ البتہ اگر وصف جدا جدا ہوں تو بیع جائز ہے۔

5- بیع کا نہ ہونا جیسے بیع کا ذکر کئے بغیر یوں کہے کہ میں نے ہزار روپے میں سودا خریدا۔

مسئلہ :- آدمی کے بال اور ہڈی وغیرہ کسی چیز کا بیچنا ناجائز اور باطل ہے اور ان چیزوں کا اپنے کام میں لانا اور برتنا بھی درست نہیں۔ انسانی بالوں پر مشتمل وگ (wig) یا انسانی بالوں کے گھجے سر پر استعمال کے لئے کسی اور صورت میں ان کو خریدنا اور استعمال کرنا حرام ہے۔

مسئلہ :- خون کی بیع جائز نہیں خواہ انسان کا ہو یا کسی جانور کا ہو، لیکن اگر کسی مریض کی ہلاکت کا خطرہ ہو اور خون بلا قیمت نہ ملتا ہو تو ایسی حالت میں مریض کے لئے قیمت دے کر خون حاصل کرنا جائز ہے، مگر خون دینے والے کے لئے اس کی قیمت لینا درست نہیں۔

مسئلہ :- کوئی مرغی یا بکری گائے وغیرہ مرگی تو اس کی بیع حرام اور باطل ہے۔ بلکہ اس مری چیز کو کسی کافر کو کھانے کے لئے دینا بھی جائز نہیں۔ اس کی کھال اتروا کر اور دباغت دے لینے کے بعد کھال کو بیچنا اور اپنے کام میں لانا جائز ہے۔

مسئلہ :- جانور کے تھن میں جو دودھ بھرا ہوا ہے دوہنے سے پہلے اس کا بیچنا باطل ہے۔ پہلے دودھ لے پھر بیچے۔

مسئلہ :- بھیڑ و بھیرہ وغیرہ کے بال جب تک کٹ نہ لے تب تک بالوں کا بیچنا ناجائز اور باطل ہے۔ کیونکہ کٹنے سے پہلے انکی حیثیت جانور کے محض وصف کی ہے اس لئے وہ فی ذاتہ غیر مقوم ہیں۔

مسئلہ :- بچوں کے کھیل کے لئے مٹی یا پلاسٹک یا کسی بھی چیز کی بنی ہوئی گڑیاں اور مورتیاں خریدے تو یہ بیع باطل ہے۔ شریعت کے نزدیک ان کھلونوں کی کچھ قیمت نہیں لہذا اس کے کچھ دام نہ دلائے جائیں گے اور اگر کوئی توڑ دے تو کچھ تو ان بھی دینا نہ

پڑے گا۔ ایسے کھلونوں کا بیٹنا بھی حرام ہے۔

بیع فاسد:-

جب بیع اپنی ذات اور اصل کے اعتبار سے تو ہو جاتی ہے لیکن وصف کے اعتبار سے اس میں خلل آجائے تو وہ بیع فاسد ہوتی ہے۔

اس کا حکم یہ ہے کہ جب تک خریدنے والے کے قبضہ میں نہ آجائے تب تک وہ خریدی ہوئی شے اس کی ملک میں نہیں آتی اور جب قبضہ کر لیا تو ملک میں تو آگئی لیکن حلال طیب نہیں ہے۔ اس لئے اس کو کھانا پینا یا کسی اور طرح سے اپنے کام میں لانا درست نہیں۔ لیکن یہ حکم اس وقت ہے جب بیع کو برقرار رکھا جائے اور اس میں گناہ بھی ہے لہذا اصل یہ ہے کہ ایسی بیع کرنے والے اس کو ختم کر کے صحیح اور شرعی طریقے سے از سر نو بیع کریں۔

بیع فاسد کی مندرجہ ذیل وجہیں:-

- 1- بیع میں نزاع اور جھگڑے کا احتمال ہو جو مندرجہ ذیل وجوہ سے پیدا ہوتا ہے۔
 - i- بیع کو خریدار کے سپرد کرنا بائع کی قدرت میں نہ ہو مثلاً "بھاگے ہوئے جانور کی بیع" البتہ جو شخص یہ کہتا ہو کہ وہ بھاگا ہوا جانور میرے پاس ہے تو اس کے ہاتھ فروخت کرنا صحیح ہے۔
 - ii- اس کے سپرد کرنے میں ضرر و نقصان ہو جیسے چھت میں لگے ہوئے معین شہتیر کی بیع کیونکہ اس کو نکال کر سپرد کرنے میں چھت کو نقصان پہنچتا ہے۔
 - iii- بیع کی ذات غیر معین رہے مثلاً "یوں کہا کہ ان دو کپڑوں میں سے ایک کپڑا فروخت کیا۔"
 - iv- وصف کے اعتبار سے بیع غیر معین رہے جیسے بھیڑ کی پشت پر لگی ہوئی اون فروخت کی تو اون کو کہاں سے کاٹا جائے اور اس کی مقدار کتنی ہو

اس میں جھگڑے کا احتمال ہے۔

2- بعض امور لازمہ کا ترک ہونا

i- ثمن (یعنی طے کردہ قیمت) کا غیر منتقوم ہونا جیسے گندم کو شراب کے عوض فروخت کیا۔

ii- بیع میں ثمن کی ادائیگی کے لئے ایسی مدت مقرر کرنا جو متعین نہ ہو مثلاً "یہ کہ جب گندم کٹے گی اس وقت ادائیگی کریں گے" حالانکہ اس میں کمی بیشی ہو جاتی ہے۔

3- اس میں ربوا اور سود کا شبہ ہو جیسے ایک بٹے پانچ سو روپے میں فروخت کی اور ابھی قیمت پر قبضہ نہیں کیا تھا کہ وہی شے واپس چار سو میں خرید لی۔ اب اس شخص کے پاس اپنی شے بھی واپس آئی اور سو روپے بھی زائد آئے اور چونکہ ابھی قیمت پر قبضہ نہیں کیا تھا اس لئے قرض کے معاملہ پر سو روپے زائد ملے

4- ایجاب و قبول کا طریقہ شریعت کے مخالف ہو مثلاً "دونوں میں سے ہر ایک بغیر دیکھے بھالے اور بغیر سوچے سمجھے" مثلاً "دوسرے کے کپڑے کو ہاتھ لگا دے اور اس کو بیع سمجھیں۔ یا دونوں میں سے ہر ایک اپنا کپڑا دوسرے کی طرف پھینک دے حالانکہ دوسرے کے کپڑے کو دیکھا تک نہ ہو یا خریدار جو شے لینا چاہتا ہے اس پر کنٹکری ڈال دے۔ ایام جاہلیت میں عربوں میں خرید و فروخت کے یہ طریقے رائج تھے اور سمجھتے تھے کہ ان سے بیع لازم ہو جاتی ہے۔ پہلے طریقے کا نام ملا سہ دوسرے کا منبذہ اور تیسرے کا لقاء حجر تھا۔ حدیث میں ان سے منع کیا گیا۔

5- ایسی شرط لگانا جو عقد کا تقاضا نہ ہو اور اس سے مراد ایسی شرط ہے جس میں کسی ایک کا نفع ہو۔

i- خریدار کا نفع ہو مثلاً "اس شرط پر کپڑا خریدا کہ بائع اس کو خریدار کے لئے سی کر بھی دے یا اس شرط پر خریدا کہ بائع اس کو قرض بھی دے۔

ii- بائع کا نفع ہو مثلاً "بائع اس شرط پر مکان فروخت کرے کہ وہ اس میں

ایک مہینہ سکونت رکھے گا۔

iii- بیع جبکہ وہ انسان ہو اس کا نفع ہو مثلاً اس شرط پر غلام فروخت کیا کہ وہ خریدار کی خدمت نہیں کرے گا۔

iv- اجنبی شخص کا فائدہ ہو مثلاً اس شرط پر فروخت کیا کہ خریدار آگے اس اجنبی کے ہاتھ فروخت کرے گا یا اس اجنبی کو قرض دے گا۔

مسئلہ :- بیع میں ایسی شرط لگانا جس کا عقد تقاضا کرتا ہو جیسے یہ شرط کرنا کہ بیع میں ملکیت خریدار کی ہوگی یا ایسی شرط لگانا جس کا عقد تقاضا تو نہ کرتا ہو لیکن اس میں کسی کا نفع نہ ہو مثلاً یہ شرط کرنا کہ خریدار خریدی ہوئی شے کو آگے فروخت نہ کرے تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔

مسئلہ :- ایسی شرط جس سے بیع فاسد ہوتی ہے اگر فریقین عقد سے پیشتر وہ شرط طے کر لیں اور پھر عقد میں اس شرط کا ذکر نہ کریں تو بیع صحیح ہوگی مثلاً پہلے یہ طے کر لیا کہ اگر زید بکر سے یہ سلمان خریدے گا تو بکر زید کو دس ہزار روپیہ قرض دے گا۔ پھر زید نے بکر سے سلمان خریدا لیکن سودا کرتے ہوئے قرض کی شرط ذکر نہیں کی تو بیع صحیح ہوگی۔ کیونکہ عقد میں ذکر نہ ہونے کی وجہ سے قانون کی نظر میں وہ بشرط مفقود ہے اور نہ تو زید قرض لینے کا قانونی حق رکھتا ہے اور نہ ہی بکر قانوناً قرض دینے کا پابند ہوتا ہے۔

مسئلہ :- کسی کمپنی کے حصص خریدتے ہوئے وہ شرائط جو کمپنی کے میمورنڈم (Memorandum) میں لکھی ہوتی ہیں ان کا اطلاق عقد کے وقت ہی معتبر ہے، کیونکہ ان شرائط کو قانوناً معتبر سمجھا جاتا ہے لہذا اس میں جو ناخائز شرائط درج ہوں گی وہ معاملہ کو فاسد کر دیتی ہیں۔ اگر یہ بات عقد میں ذکر ہو کہ اگر خریدار نے بروقت ادائیگی نہ کی تو اس کا بیعانہ ضبط ہو جائے گا تو بیع فاسد ہو جائے گی اور اگر بیع ہو جانے کے بعد اس کو ذکر کیا تو بیع صحیح ہوگی البتہ شرط لغو ہوگی۔

مسئلہ :- بیعانہ کرتے وقت جو یہ شرط طے کرتے ہیں کہ اگر خریدار نے بروقت ادائیگی نہ کی تو اس کا بیعانہ ضبط ہو جائے گا اور اگر پانچ اپنے سودے سے پھر گیا تو وہ خریدار کو بیعانہ

کی دگنی مقدار واپس کرے گا تو یہ شرط ناجائز ہے نہ بائع بیعانہ ضبط کر سکتا ہے اور نہ ہی خریدار دگنی مقدار لے سکتا ہے۔ خریدار اگر بیع کے فتح پر راضی ہے تو وہ صرف اپنا بیعانہ واپس لے سکتا ہے اور اگر فتح کرنے پر راضی نہیں تو عدالت کے ذریعے سے خریدی ہوئی شے وصول کرنے کا حقدار ہے۔

مسئلہ :- جو شرط عقد کے تقاضے کے خلاف ہو لیکن اس کا عام رواج ہو جائے (بشرطیکہ ایسی شرط کی کسی حدیث میں صریح ممانعت نہ آئی ہو) تو اس کی شرط کرنا جائز ہے جیسے بازار سے موٹر سائیکل خریدی اور چونکہ رواج ہے کہ کمپنی یا اس کا ڈیلر چھ مہینے کی مفت سروس اور گارنٹی مہیا کرتے ہیں اس لئے خریدار نے خریدنے میں یہ شرط لگائی کہ اس کو بھی یہ سہولت دی جائے گی تو یہ جائز ہے اور اس سے سودا فاسد نہیں ہوگا۔

مسئلہ :- کچھ اناج گھی، تیل وغیرہ دس روپے کا کلو یا اور کچھ نرخ طے کر کے خرید اتو دیکھو کہ اس بیع ہونے کے بعد اس نے تمہارے یا تمہارے بیچے ہوئے آدمی کے سامنے قول کر دیا ہے یا تمہارے اور تمہارے بیچے ہوئے آدمی کے سامنے نہیں تو لا بلکہ کہا تم جاؤ ہم قول کر گھر بھیج دیتے ہیں یا پہلے سے الگ تو لا ہوا رکھا تھا، اس نے اسی طرح اٹھا دیا پھر نہیں تو لا۔ یہ تین صورتیں ہوتیں۔ پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ گھر میں لا کر اب اس کا تولنا ضروری نہیں ہے بغیر تولے بھی اس کا کھانا پینا بیچنا وغیرہ سب صحیح ہے اور دوسری اور تیسری صورت کا حکم یہ ہے کہ جب تک خود نہ تول لے تب تک اس کا کھانا پینا بیچنا وغیرہ کچھ درست نہیں۔ اگر بغیر تولے بیچ دیا تو یہ بیع فاسد ہو گئی، پھر اگر تول بھی لے تب بھی یہ بیع درست نہیں ہوئی۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غلہ کو بیچنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ اس میں بائع اور خریدار کے صاع یعنی (تول و) پیمائش جاری نہ ہو جائیں۔ اور آدمی بائع و خریدار اس وقت بنتا ہے جب وہ سودا کرتا ہے۔ اس سے پہلے وہ بائع یا خریدار نہیں بنتا۔

مسئلہ :- بیچنے سے پہلے اس نے تول کر تم کو دکھایا اس کے بعد تم نے خرید لیا اور پھر دوبارہ اس نے نہیں تو لا تو اس صورت میں بھی خریدنے والے کو پھر تولنا ضروری ہے بغیر

تو لے کھانا اور بچنا درست نہیں اور بیچنے سے پہلے اگرچہ اس نے قول کر دکھادیا ہے لیکن اس کا کچھ اعتبار نہیں۔

مسئلہ :- زمین اور مکان وغیرہ کے علاوہ اور جتنی چیزیں ہیں ان کے خریدنے کے بعد جب تک قبضہ نہ کر لے تب تک ان کو فروخت کرنا درست نہیں ہے۔

مسئلہ :- قبضہ کرنے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ اس چیز کو خریدار سے لے کر اپنی جگہ پر لے آئے بلکہ اتنا بھی کافی ہے کہ بائع کے گودام میں یا دکان پر چلا جائے اور بائع اس کے لئے سلمان علیحدہ کر کے اس کو کہہ دے کہ یہ تمہارا سلمان ہے اٹھاؤ۔ یہ قبضہ ہو گیا پھر چاہے خریدار وہیں بائع کے گودام میں بطور امانت رکھی رہنے دے۔ اسی طرح اگر خریدار خود نہ جائے اپنے وکیل اور ملازم کو بھیج دے اور بائع اس کے سامنے سلمان الگ کر کے رکھ دے اور اس کو کہہ دے کہ یہ تمہارا ہے اس کو اٹھاؤ تو اس سے بھی خریدار کا قبضہ ثابت ہو جاتا ہے۔ اسی سے یہ بات بھی نکلتی ہے کہ اگر خریدار کسی دوسرے شہر سے سلمان منگوا رہا ہے اور وہ ٹرانسپورٹر کو اپنا وکیل بنا دے تو ٹرانسپورٹر کا قبضہ خریدار کا قبضہ قرار پائے گا لیکن اس صورت میں اگر سفر کے دوران سلمان ہلاک و ضائع ہو گیا تو خریدار اس کا ذمہ دار ہو گا۔

یہ مسئلہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے جبکہ امام مالک رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک کھانے پینے کی چیزوں کے علاوہ اشیاء میں قبضہ سے پیشتر بھی فروخت جائز ہے۔ اول تو اسی کی کوشش کرنی چاہئے کہ قبضہ سے قبل فروخت نہ کرے لیکن جہاں عام رواج کی بنا پر اس پر عمل کرنا دشوار ہو تو ان دو اماموں کے قول کے مطابق کھانے پینے کی چیزوں کو چھوڑ کر اور چیزوں میں قبضہ سے قبل فروخت کرنے کی گنجائش ہے اور یہ امام ابو حنیفہ کے قواعد کے منافی بھی نہیں ہے۔

مسئلہ :- بیہوش ملک سے مال منگوا یا ہے یا کسی دوسرے شہر سے منگوا یا ہے لیکن ابھی اپنے شہر میں نہیں پہنچا تو اس کو فروخت نہ کیا جائے کیونکہ ابھی اس کو خریدار کے سپرد کرنے کی قدرت بائع کو حاصل نہیں ہے۔ البتہ خریدنے کے خواہشمند لوگوں سے وعدہ کر لیا

جائے کہ جب مال پہنچے گا تو اس نرخ پر میا کر دیں گے اور مال آنے پر سودا کیا جائے۔

مسئلہ :- جس زمین پر کوئی دو سراقوت والا شخص قابض ہو اور مالک کے پاس اس کو بے دخل کرنے کی قدرت نہیں تو اس حالت میں زمین (یا مکان) کی فروخت بھی صحیح نہیں۔ پہلے اس کو خالی کرواتے پھر اس کو فروخت کرے۔

بیع مکروہ

اس میں بیع ہو تو جاتی ہے لیکن حقیقت بیع سے خارج کسی وجہ سے گناہ ہوتا ہے۔

مسئلہ :- جمعہ کی پہلی اذان کے وقت سے بیع مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس سے جمعہ کے لئے سعی میں خلل آتا ہے۔ البتہ اگر جمعہ کے لئے جاتے ہوئے چلتے چلتے دو آدمی کوئی سودا کر لیں تو کچھ حرج نہیں کیونکہ اس سے کچھ خلل نہیں آتا۔

مسئلہ :- جب کسی شے کی اصل قیمت لگائی جا چکی ہو پھر کوئی ایسا شخص جس کا خریدنے کا ارادہ نہ ہو وہ دام بڑھا کر لگائے تاکہ دوسرے اس کو زائد داموں میں خریدنے پر آمادہ ہو جائیں، یہ مکروہ ہے۔

مسئلہ :- جب بائع اور خریدار کے درمیان ایک شے کی قیمت پر اتفاق ہو جائے اس کے بعد کوئی اور شخص اپنے دام لگائے تو یہ بھی مکروہ ہے۔

مسئلہ :- شر کے بیوپاری آنے والے غلہ کو شر سے باہر جا کر رستے ہی میں خرید لیں تاکہ زائد قیمت پر شر والوں کے ہاتھ فروخت کریں جبکہ شر میں غلہ کی کمیابی ہو۔

مسئلہ :- شر کے بیوپاری باہر جا کر غلہ لانے والوں کو دھوکہ دیں کہ شر کے نرخ گرے ہوئے ہیں اور اس طرح خود ان سے سستے داموں خرید لیں اور غلہ والوں کو شر کے اصل نرخ کا علم ہی نہ ہو۔

مسئلہ :- جبکہ شر میں غلہ کی کمیابی ہو شر کا کوئی بیوپاری زیادہ قیمت کے لالچ میں غلہ دیہات والوں یا کسی دوسرے علاقہ والوں کے ہاتھ فروخت کرے۔

مسئلہ :- شہری دیہات والوں کے لئے دالال اور آڑھتی بن جائیں اور زیادہ آڑھت اور کمیشن کی خاطر ہنگے داموں غلہ فروخت کریں جبکہ اگر دیہات والے خود غلہ فروخت کرتے تو سستا فروخت کرتے۔ تو شہر والوں کا ایسا کرنا مکروہ ہے۔ البتہ اگر آڑھتی اور ایجنٹ صحیح داموں میں فروخت کریں تو کوئی حرج اور کراہت نہیں۔

مسئلہ :- کسی کو پہلے تم نے کچھ رقم بطور قرض دی یا کسی وجہ سے اس کے ذمے تمہاری کچھ رقم آتی ہو اب تم اگر اس شخص سے تھوڑا تھوڑا سودا لے کر رقم کنواتے رہو تو یہ جائز نہیں ہے مکروہ ہے۔ اور سودے میں جو کچھ رعایت قرض کے سبب سے کراؤ گے وہ سود ہوگی۔

البتہ اگر سودا کیا اور بائع کو پیشگی رقم دیدی مثلاً "قصاب سے تین ہزار روپے کا گوشت لینا طے ہوا اور اس کو وہ رقم پیشگی ادا کر دی پھر اس سے روز ایک کلو بکری کا گوشت لینے لگے اور پیشگی ادائیگی کی وجہ سے قصاب نے گوشت کے نرخ بجائے سو روپے کے نوے روپے لگائے تو کثرت رواج کی بنا پر امام شافعی رحمہ اللہ کے قول کے مطابق یہ صورت جائز ہے۔

مسئلہ :- لوہے تانبے اور پیتل کی انگوٹھی اور مردانہ وضع کی سونے کی انگوٹھی بنانا اور ان کی خرید و فروخت مکروہ اور ناجائز ہے کیونکہ جس چیز کا استعمال ناجائز ہے اس کی خرید و فروخت بھی ناجائز ہوتی ہے۔

متفرقات

باغ کے پھل کی بیج کی مختلف صورتیں :-

- 1- جب تک پھول پھل کی صورت نہ اختیار کر لے اس کی بیج بلا اتفاق ناجائز ہے۔
 - 2- پھل آنے کے بعد خواہ وہ انسان یا حیوان کے لئے قابل انتفاع ہو یا نہ ہو اس کی بیج جائز ہے۔
 - 3- کچھ پھل ظاہر ہوا اور کچھ ظاہر نہیں ہوا تو اس میں اختلاف ہے۔ جواز رائج ہے۔
 - 4- پورا پھل نکلنے کے بعد بیج بلا اتفاق جائز ہے۔
 - 5- بیج صحیح ہونے کے بعد باغ نے خریدار کو پھل درخت پر چھوڑنے کی صراحۃً یا دلالتاً اجازت دیدی تو پھل حلال رہے گا۔
- مسئلہ :- 'خروڑہ' تریز وغیرہ کا حکم بھی مثل پھلوں کے ہے۔

خود رو گھاس کی بیج :-

کسی کی زمین میں خود بخود گھاس اگی نہ اس نے لگایا نہ اس کو پانی دے کر سیچا تو یہ گھاس بھی کسی کی ملک نہیں جس کا بیج چاہے کٹ لے اور جو کٹے وہی اس کا مالک بن جاتا ہے۔ بغیر کٹنے نہ اس کا بیچنا درست ہے اور نہ کسی کو کٹنے سے منع کرنا درست ہے۔ البتہ اگر پانی دے کر سیچا اور دیکھ بھل کی ہو تو اس کی ملک ہو جائے گی۔ اب بغیر کٹنے بیچنا بھی جائز ہے۔

تلاب میں مچھلی کی بیج :-

تلاب میں مچھلی کے مملوک ہونے یا نہ ہونے کی تین صورتیں ہیں۔

1- مچھلی پکڑ کر یا خرید کر تلاب میں چھوڑی ہو۔ اس کا حکم یہ ہے کہ وہ مچھلی اور اس کی نسل سب اس چھوڑنے والے کی مملوک ہیں دو سرے کو بغیر اجازت پکڑنا درست نہیں ہے۔

2- خود مچھلی پکڑ کر یا خرید کر تو تلاب میں نہیں چھوڑی لیکن تلاب میں نہر سے مچھلیوں کے آنے کی کوئی خاص تدبیر کی ہے یا آجانے کے بعد ان کے روک لینے کا کوئی خاص انتظام کیا ہے۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اس طرح کی تدبیر اور انتظام کرنے سے بھی مچھلیاں اس شخص کی ملک بن جاتی ہیں۔

3- مذکورہ بالا دو صورتوں میں سے کوئی بھی صورت نہیں ہوئی بلکہ قدرتی طور پر مچھلیاں پیدا ہو گئیں یا نہر سے آگئیں نہ ان کے جمع کرنے کا کوئی اہتمام کیا اور نہ ان کے روک دینے کا کوئی انتظام کیا۔ اس کا حکم یہ ہے کہ پکڑنے سے قبل مچھلی کسی کی ملک نہ ہوگی۔

بیع کا جواز و عدم جواز:-

جن صورتوں میں مچھلی داخل ملک ہی نہیں ہوئی اس میں تو پکڑے بغیر مچھلی کی بیع کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے اور جن صورتوں میں داخل ملک ہو گئی اس میں دیکھنا چاہئے۔ اگر پکڑنے کے لئے کچھ حیلہ و تدبیر کی ضرورت ہے تب بھی بیع جائز نہیں کیونکہ پکڑے بغیر اس کے سپرد کرنے پر قدرت نہیں اور اگر بلا کسی تدبیر کے پکڑنا آسان ہو تو بیع جائز ہے مثلاً کسی چھوٹے گڑھے یا چھوٹے سے تلاب میں ہو کہ ہاتھ ڈال کر پکڑ سکتا ہے۔

قسطوں پر خرید و فروخت:-

مسئلہ:- قسطوں پر خرید و فروخت کی فقط اتنی صورت کہ بائع اپنا سلمان خریدار کو اسی وقت دیدے جبکہ خریدار اس سلمان کی قیمت یکمشت نقد نہ دے بلکہ طے شدہ قسطوں میں ادا کرے تو یہ خرید و فروخت جائز ہے۔

مسئلہ:- قسطوں پر فروخت کرنے والا جب بتائے کہ نقد اتنے میں اور ادھار یعنی قسطوں

میں اتنے میں تو یہ بائع کی طرف سے بھاؤ ہٹائے گئے۔ اب اگر خریدار یہ وضاحت کر دے کہ میں قسطوں پر لیتا ہوں تو یہ بیع صحیح ہوگی اور اگر خریدار نے فقط اتنا کہا کہ میں نے یہ سلمان خریدنا تو قیمت مجہول رہی لہذا بیع فاسد ہوئی۔

مسئلہ :- قسطوں پر سودا کرتے وقت عام طور سے یہ شرط ذکر کی جاتی ہے کہ اگر خریدار نے ایک یا دو قسطیں بروقت ادا نہ کیں تو اس کو زائد رقم یعنی جرمانہ ادا کرنا ہوگا تو یہ شرط جائز نہیں ہے کیونکہ زائد رقم سود بنتی ہے اور سودا کرتے وقت ایسی شرط لگانے سے سودا بھی فاسد ہو جاتا ہے۔

مسئلہ :- اسی طرح قسطوں پر خرید و فروخت میں یہ شرط کرنا کہ اگر تمام قسطیں ادا نہ کیں تو فروخت کیا ہوا سامان بھی واپس لیا جائے گا اور ادا شدہ قسطیں بھی ضبط کر لی جائیں گی یہ شرط فاسد ہے جس سے سودا بھی فاسد ہوتا ہے۔

مسئلہ :- قسطوں پر بیع میں یہ شرط کرنا جائز ہے کہ اگر خریدار مقررہ وقت پر قسط ادا نہ کر سکا تو اس کو باقی اقساط فی الفور ادا کرنی ہوں گی۔

اگر یہ معاملہ اس طرح ہوا ہو کہ بائع نے کہا ادھار لینے کی صورت میں قیمت دس ہزار ہوگی جو ماہانہ قسطوں میں وصول کی جائے گی تو اس صورت میں خریدار اگر وقت سے پہلے ادائیگی کر دے تو قیمت میں کچھ کمی نہ کی جائے گی۔

اور اگر یہ معاملہ مرابحہ کے طور پر ہوا ہو مثلاً "بائع نے کہا ہو کہ یہ شے میں نے آٹھ ہزار روپے میں خریدی ہے اور ایک سو روپے ماہانہ نفع کے حساب سے یہ شے دو سال کی ماہانہ اقساط پر تمہارے ہاتھ دس ہزار چار سو میں فروخت کی، خریدار اگر کسی بھی وقت باقی قسطیں فی الفور ادا کر دے تو باقی مہینوں کا نفع ساقط ہو جائے گا۔

دین کی ادائیگی میں ایک معاملہ :-

مسئلہ :- آج کل بعض تاجر دین موبل (یعنی وہ دین جس کی ادائیگی کی تاریخ ابھی نہیں آئی) میں یہ معاملہ کرتے ہیں کہ وہ اپنے دین کے کچھ حصے کو اس شرط پر چھوڑ دیتے ہیں کہ

مدیون باقی دین فی الحال ادا کر دے۔ مثلاً" زید پر خالد کا ایک ہزار روپیہ دین ہو جس کی ادائیگی دو ماہ بعد کرنی ہے۔ اب خالد زید سے کہتا ہے کہ میں سو روپے دین کے چھوڑتا ہوں بشرطیکہ تم نو سو روپے فی الحال ادا کر دو۔ فقہ کی اصطلاح میں اس کو وضع و تعجل (کچھ چھوڑ دو اور باقی جلدی وصول کرلو) کا نام دیا جاتا ہے۔

یہ معاملہ ناجائز ہے کیونکہ اس صورت میں وہ کثیر دین کو قلیل نقد کے عوض میں فروخت کر رہا ہے۔

مسئلہ :- دین موعل میں کمی اگر تعجل کے ساتھ مشروط نہ ہو اور دائن بغیر شرط کے دین کا کچھ حصہ ساقط کر دے اور مدیون بغیر کسی شرط کے دین جلدی ادا کر دے تو جائز ہے۔ مثلاً" اوپر والی مثال میں خالد زید سے کہتا ہے کہ لو میں نے سو روپے چھوڑ دیے اب اگر تم باقی رقم فوراً ادا کر دو تو تمہاری مہربانی ہے اور زید نو سو فوراً ادا کر دے تو صحیح ہے۔

مسئلہ :- دین کی ادائیگی کا وقت آپکا ہو تو اس وقت اس میں کچھ حرج نہیں ہے کہ دائن اپنا کچھ دین چھوڑ دے اور باقی وصول کر لے۔ اسی طرح قرض جس کو لوگ عام طور سے قرض حسہ کہتے ہیں یعنی مقروض نے قرضخواہ سے رقم وصول کی ہو اس میں بھی ایسا ہو سکتا ہے۔

شیئرز (SHARES) کی حقیقت :-

اولاً" تو یہ شرکت اموال ہے اور پھر عقد اجارہ ہے۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ جب ایک کمپنی قائم کی جاتی ہے تو ابتداءً "چند سرمایہ دار (جو ترقی دینے والے حصہ دار کہلاتے ہیں) ایک سکیم مرتب کر کے اور قواعد و ضوابط متعین کر کے متعلقہ سرکاری حکم سے اپنی رجسٹریشن کراتے ہیں۔ اسی طرح کسی معتبر بینک سے یہ ضمانت حاصل کی جاتی ہے کہ اگر (عوام کو) پیش کردہ حصص پر سرمایہ فراہم نہ ہو سکے تو بینک اتنے اتنے حصے خریدنے کو تیار ہے۔ رجسٹریشن کے بعد اشتہار کے ذریعے کمپنی میں شیئرز (حصص) کی صورت میں شرکت کی کھلی اور عمومی پیشکش کی جاتی ہے۔ کبھی پہلے

سے موجود کمپنی بھی اپنے کاروبار کو فروغ دینے کے لئے عوام کو سرمایہ کاری کی کھلی پیشکش کرتی ہے خواہشمند لوگ اپنی اپنی قوت کے مطابق کم یا زیادہ حصے خریدتے ہیں۔ اس طرح سے حصص کے خریداروں اور ابتدائی سرمایہ کاری کرنے والوں کا سرمایہ مل کر مشترکہ ہو جاتا ہے اور شرکت اموال کی صورت بن جاتی ہے۔ بظاہر تو یہ حصص کی خرید ہوتی ہے لیکن درحقیقت یہ مختلف لوگوں کا اپنے سرمایہ کو اکٹھا کرنے کی صورت ہے۔

کمپنی کے ڈائریکٹران اس سرمایہ میں کاروبار کرتے ہیں اور اس کام پر اجرت وصول کرتے ہیں جو کمپنی کے اخراجات کی مد میں شمار ہوتی ہے۔ تمام اخراجات نکال کر جو نفع ہوتا ہے وہ شیئر ہولڈرز (یعنی اصحاب حصص) پر ان کے سرمایہ کے تناسب سے تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ اس کا طریقہ یہ کیا جاتا ہے کہ سرمایہ کو مثلاً ”دس دس روپے کے حصص کی صورت میں لیا جاتا ہے اور نفع کو کل حصص پر تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ کمپنی کے ڈائریکٹران اپنی اجرت وصول کرتے ہیں اور اپنے سرمایہ پر فی حصہ نفع میں دوسرے حصہ داروں کے ساتھ مساوی طور پر شریک ہوتے ہیں۔ لہذا یہ شرعاً اجارہ (یعنی اجرت پر کام کرنے) کی صورت ہے اور اگرچہ عرف عام میں اس کو شرکت کہا جاتا ہے لیکن شرعی نقطہ نگاہ سے یہ معاملہ شرکت کا نہیں بلکہ اجارہ کا ہے۔

شیئرز کی خرید و فروخت کا حکم :-

کمپنیوں میں عام طور سے دو خرابیاں پائی جاتی ہیں۔

- 1- ڈائریکٹران وغیرہ کی اجرتیں مجہول ہوتی ہیں، یعنی معاملہ کرتے ہوئے علم نہیں ہوتا کہ وہ کتنی اجرت وصول کریں گے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ ان کی بنیادی تنخواہیں متعین ہوتی ہیں لیکن ان کے مصروف اور Allowances (الائونسز) کی مقدار پہلے سے متعین نہیں ہوتی، حالانکہ یہ بھی اجرت ہی کا حصہ ہیں۔ لہذا ان کی مقدار کے مجہول و نامعلوم رہنے سے کل تنخواہ و اجرت مجہول رہ جاتی ہے جو عقد اجارہ کے صحیح ہونے کے معنی ہے اور مشاہدہ سے معلوم ہوا کہ یہ جماعت

اتنی معمولی بھی نہیں ہوتی کہ اس کو نظر انداز کیا جاسکے۔

2- کمپنی کے ڈائریکٹران اور اصحاب حصص کے درمیان جو عقد اجارہ طے پاتا ہے اس میں ایک شرط فاسد بھی ہوتی ہے اور وہ یہ کہ کمپنی کے ڈائریکٹران کو یہ حق حاصل ہو گا کہ وہ کمپنی کیلئے قرضہ لے سکتے ہیں اور اس پر سود ادا کر سکتے ہیں یہ بات چونکہ ڈائریکٹران کے اختیارات کے بیان میں اور کمپنی کے میمورنڈم آف ایسوسی ایشن (Memorandum of Association) میں مذکور ہوتی ہے لہذا جب کوئی شخص کمپنی کے شیئرز خریدتا ہے تو وہ اس شرط کو تسلیم کرتے ہوئے خریدتا ہے اور چونکہ یہ شرط مقتضائے عقد کے خلاف ہے لہذا فاسد ہے جس سے عقد اجارہ فاسد ہو جاتا ہے۔

مزید دو مفاسد:-

- 1- کمپنی جو سود کی ادائیگی کرے گی چونکہ وہ شیئر ہولڈرز کی جانب سے ہوگی لہذا ان پر بھی سود دینے کی معصیت لازم آئے گی۔
- 2- اگر کوئی شیئرز ہولڈر یہ چاہے کہ ان خرابیوں سے بچنے کے لئے اپنے حصص واپس کر دے تو وہ کمپنی کو تو حصص واپس نہیں کر سکتا، یعنی دوسرے لفظوں میں وہ کمپنی سے اپنا عقد اجارہ ختم نہیں کر سکتا بلکہ اس کے پاس فقط ایک ہی صورت ہے اور وہ یہ کہ اپنے حصص کسی اور کے ہاتھ فروخت کرے اور وہ خریدار کمپنی کے ڈائریکٹران کے ساتھ فاسد اجارہ کرے۔ گویا معصیت سے نکلنے کی بس یہی صورت ہے کہ کسی دوسرے کو اس معصیت میں جتلا کر دے۔

حاصل حکم:- ان مذکورہ خرابیوں کی صورت میں شیئرز کی خرید و فروخت ناجائز ہے البتہ اگر کہیں یہ خرابیاں نہ ہوں تو پھر جائز ہے۔

جس کے پاس حرام مال ہو یا حرام طریقے سے کمایا ہو:-

حرام طریقے سے مال کمانا حرام ہے لہذا ایسے ناجائز ذرائع مثلاً "بینک اور

انشورنس کی ملازمت یا فلم، ٹیلی وژن، تصویر سازی، ویڈیو اور گانے بجانے کے آلات کے ذریعے مال حاصل کرنے کو ترک کرنا ضروری ہے۔

اگر کسی نے مذکورہ بالا حرام ذرائع سے یا رشوت یا غصب یا سود کے ذریعے سے مال حاصل کر ہی لیا ہو تو ضروری ہے کہ وہ مال اصل مالک کو واپس کرے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو ثواب کی نیت کے بغیر اس کو صدقہ کر دے اور اگر بالفرض اس کو اپنی ضرورت میں خرچ کر لیا ہو تو اتنی ہی رقم صدقہ کرنا اس پر لازم رہے گا۔

مسئلہ :- اگر کسی کے پاس حرام پیسے ہوں اور وہ دکاندار کے پاس آکر کہتا ہے کہ ان پیسوں کے عوض مجھے یہ سلمان دیدو تو خریدا ہوا مال بھی حرام ہو گا۔ اسی طرح اگر اس نے وہ پیسے اولاً دکاندار کو دیئے اور پھر دکاندار سے ان کے عوض کوئی سلمان خریدا تو خریدا ہوا مال حرام ہو گا کیونکہ ان صورتوں میں صراحت کی وجہ سے خریدا ہوا سلمان حرام مال کا بدل بنا، لہذا حرام ہوا۔

البتہ چونکہ آجکل حرام کی کثرت ہے اس لئے یہ گنجائش ہے کہ اگر پیسوں کی طرف اشارہ کئے بغیر دکاندار سے سلمان خریدے اور پھر وہ پیسے قیمت کے طور پر دیدے تو خریدا ہوا سلمان خریدار کے لئے حرام نہ ہو گا اور دکاندار کے لئے اس کی دی ہوئی قیمت حرام نہ ہو گی کیونکہ جب خریدار نے حرام مال کی صراحت نہیں کی تو سودا خریدار کے ذمے قرض کے بدلے میں ہوا ہے، البتہ گاہک کے ذمے ہو گا کہ وہ قیمت کے بقدر اور مال صدقہ کرے۔ مثلاً "ایک شخص نے رشوت میں سو روپے لئے اور دکاندار سے ان روپوں کے ذکر کے بغیر ان کی طرف اشارہ کئے بغیر پھل خریدا اور وہ سو روپے اس پھل کی قیمت میں دیدیئے۔ تو گنجائش کی وجہ سے اگرچہ یہ پھل اس کے لئے حرام نہ ہو گا لیکن اس کے ذمے ہو گا کہ وہ جائز طریقے سے مزید سو روپے حاصل کر کے ان سو روپوں کے بدلے میں صدقہ کرے۔

اسی طرح اگر کسی نے دوسرے کی جائز ملازمت کی جس سے دوسرے کی کسی برائی کی اعانت نہ ہوتی ہو اور دوسرے نے حرام روپیہ سے اس کو اجرت دی تو ملازم کیلئے

اجرت لینا جائز ہے لیکن مالک پر لازم ہو گا کہ اس نے جتنی اجرت دی ہے اس کے بقدر جائز آمدنی میں سے صدقہ کرے۔

بیع بالوفاء:-

اپنی زمین کی بیع کی مگر مشتری سے جدا گانہ وعدہ لے لیا یعنی بیع کے اندر شرط نہیں ٹھہرائی بلکہ اس سے علیحدہ مستقل وعدہ لے لیا کہ ہم ایک سال کے اندر مثلاً تم کو زرمن واپس کر دیں تو تم اس بیع کو فسخ کر کے یہ فروخت شدہ زمین ہم کو واپس دے دینا۔ یہ صورت جو قصداً رہن ہے اور ظاہراً "بیع ہے اس کو بیع بالوفاء کہتے ہیں۔

یہ صورت متفقین علماء کے نزدیک تو جائز نہیں کیونکہ اصل مقصود رہن کرنا ہے، بیع کا تو نفع نام ہے صرف اس غرض کے لئے کہ مرہون زمین کے منافع جائز ہو جائیں۔ اور اگر بیع بھی کہا جائے تب بھی یہ شرط فاسد کے ساتھ مشروط ہے اور گو لفظوں میں اس معاہدہ کو صیغہ بیع سے جدا کر دیا گیا تاہم جانبین کا مقصود تو یہی ہے کہ بیع میں یہ شرط داخل رہے۔ یہی وجہ ہے کہ مشتری اگر وعدہ خلافی کرے تو واپس میں ٹھکرار ہوتا ہے۔ البتہ بعض متاخرین نے اس کی اجازت دی ہے۔

لہذا بغیر شدید لاچاری کے اس کا ارتکاب نہ کرے اور شدید لاچاری میں بائع کو اختیار ہے کہ وہ متاخرین کے فتویٰ پر عمل کرے۔

بیع عینہ:-

اس کی صورت یہ ہے کہ زید نے مکر سے سو روپے قرض مانگے۔ مکر نے کہا میں قرض تو نہیں دیتا البتہ سو روپے کا مل ایک سو بیس میں لے جاؤ اور سو روپے میں کسی کے ہاتھ فروخت کر کے اپنا کام کر لو اور جب تمہارے پاس ہو ایک سو بیس بطور زرمن مجھے کو ادا کر دینا۔ یہ صورت بھی مکروہ اور ناجائز ہے۔

مثلاً :-

ایک شکل یہ ہے کہ مثلاً ایک مہینے کے ادھار پر سونے کی ایک مخصوص مقدار مثلاً دس تولے کا سودا کر لیا جاتا ہے۔ خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا۔ جب قیمت کی ادائیگی کی تاریخ آتی ہے تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ لیا جاتا ہے۔ خرید کے دن اور ادائیگی کے دن کے سونے کے نرخوں میں جو فرق (Difference) ہوتا ہے اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے۔ مثلاً خرید کے دن سونے کا نرخ پانچ ہزار روپے تولہ تھا۔ ادائیگی کے دن پانچ ہزار ایک سو روپے تولہ ہو گیا تو خریدار پانچ سے ایک سو روپے فی تولہ کے حساب سے ایک ہزار روپے وصول کر لے گا اور اگر نرخ گر کر چار ہزار نو سو رہ گیا تو خریدار پانچ کو ایک ہزار روپے دے گا۔

نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے اور نہ ہی پانچ قیمت پر قبضہ کرتا ہے بس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق (Difference) آتا ہے اس کا لین دین کر لیتے ہیں۔
کاروبار کی یہ شکل بالکل حرام اور ناجائز ہے۔

اسی طرح کا سہ شاک ایچینج یا دوسری کمپنیوں کے ذریعے دیگر اجناس میں بھی ہوتا ہے۔ ایسے سودے کو جس میں مسلمان پر قبضے کے لئے کوئی آئندہ تاریخ مقرر ہو جاتی ہے، انگریزی میں Future Sale کہتے ہیں۔ اس میں عام طور سے جنس کا لینا مقصود نہیں ہوتا بلکہ قبضے کی تاریخ سے پیشتر ہی یا اس تاریخ پر پانچ سے واپس سودے کا معاملہ کر لیتے ہیں اور نفع یا نقصان برابر کر لیتے ہیں۔ مثلاً یکم دسمبر کو معاملہ طے ہوا کہ یکم جنوری کو کپاس کی سو گانٹھیں دیں ہوں گی (ایک لاکھ روپے کے عوض) واپس سودے کے وقت اگر قیمت ایک لاکھ دس ہزار ہو گئی تو پانچ خریدار کو دس ہزار روپے دے کر معاملہ صاف کر لے گا اور اگر اس وقت قیمت نوے ہزار ہو گئی تو پانچ خریدار سے دس ہزار لے کر معاملہ صاف کر لے گا۔

یہ بھی بالکل ناجائز شکل ہے۔

حقوق کی اقسام اور ان کے احکام

- حقوق خواہ شریعت سے ثابت ہوں یا عرف و رواج سے ان کی دو بڑی قسمیں ہیں:
- I- وہ حقوق جو محض دفع ضرر کے لئے ہوں مثلاً "حق شفعہ اور بیوی کی باری کا حق۔ یہ اصالة" ثابت ہونے والا حق نہیں ہے کیونکہ اصل یہ ہے کہ بائع اور خریدار نے باہمی رضامندی سے جب کوئی بیع کی تو کسی تیسرے شخص کو ان دونوں کے درمیان مداخلت کا حق حاصل نہیں ہے لیکن شریعت نے شریک جائیداد، شریک حقوق جائیداد اور پڑوسی کو دفع ضرر کے لئے حق شفعہ دیا ہے۔ اسی طرح شوہر کی باری میں بیوی کا حق بھی بیوی سے دفع ضرر کے لئے ہے ورنہ شوہر کو اختیار ہے کہ اپنی بیوی سے جب چاہے متمتع ہو اور اس کے ساتھ رات گزارے۔
- ان حقوق کا حکم یہ ہے کہ کسی طور سے انکا عوض لینا جائز نہیں، نہ فروختگی کے ذریعہ اور نہ صلح و دستبرداری کے ذریعہ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب صاحب حق اپنا حق کسی دوسرے کو دینے پر راضی ہو گیا تو یہ ظاہر ہو گیا کہ اس کے حق نہ ہونے سے اسے کوئی ضرر لاحق نہیں ہو گا۔ اور جب ضرر ثابت نہیں تو اس کو دفع کرنے کا حق بھی نہ ہو گا کہ جس کا عوض لیا جاسکے۔
- II- وہ حقوق جو دفع ضرر کے لئے نہیں ہیں بلکہ اصالة ثابت ہیں۔ ان کی پھر مندرجہ ذیل قسمیں ہیں۔
- 1- وہ حقوق جو فی الحال ثابت نہیں بلکہ مستقبل میں متوقع ہیں مثلاً "مورث کی زندگی میں حق وراثت۔ ایسے حقوق کا عوض لینا کسی صورت میں جائز نہیں۔
- 2- وہ حقوق جو فی الحال ثابت ہیں:
- i- لیکن وہ حقوق ایک شخص سے دوسرے شخص کی طرف منتقل ہونے

کے لائق نہیں ہیں مثلاً "حق قصاص اور شہرہ یہی کے ساتھ نکاح باقی رکھنے کا حق۔"

ایسے حقوق کا بیج کے طریقے پر تو عوض لینا جائز نہیں ہے مین ان پر مال کے بدلے میں صلح کرنا یا دستبردار ہونا جائز ہے۔

ii- وہ حقوق ایک شخص سے دوسرے شخص کی طرف منتقل ہو سکتے ہیں:

ا۔ وہ حقوق جو اشیاء کے ساتھ وابستہ ہیں اور دائمی منافع سے عبارت ہیں مثلاً "راستے میں چلنے کا حق (یعنی حق مرور) اور کھیتی کے لئے پانی لینے کا حق (حق شرب) اور پانی بہانے کا حق (حق تسبیل)۔"

ایسے حقوق کی خرید و فروخت جائز ہے۔ اسی طرح حق تعلیٰ یعنی اوپر کی منزل کے حق کی خرید و فروخت جائز ہے کیونکہ جب ٹہلی قائم ہو تو اوپر کی منزل کا تعلق ٹہلی منزل کی چھت کی اوپری سطح سے ہوتا ہے۔

ب۔ حق وظیفہ یعنی اوقاف میں موت تک کی ملازمت مثلاً "مسجد کے امام یا موزن وغیرہ کو اس ملازمت پر باقی رہنے کا اور زندگی بھر عقد اجارہ باقی رکھنے کا حق۔"

اس حق کی بیج اگرچہ جائز نہیں لیکن مال کے بدلے میں اس سے دستبرداری جائز ہے۔

ج۔ وہ حقوق جو کسی مباح الاصل چیز پر کسی شخص کا پہلے قبضہ کرنے کی وجہ سے حاصل ہوتے ہیں مثلاً "افلاؤ بنجر زمین میں نشانات لگانے کے بعد اسے قابل کاشت بنانے اور ملکیت میں لینے کا حق۔ اس کو حق اختصاص کہتے ہیں۔"

ایسے حقوق کی بیج جائز نہیں البتہ شوائع اور حنابلہ کے نزدیک

مال کے بدلے میں ان سے دستبرداری جائز ہے۔

تنبیہ: بیع اور دستبرداری میں یہ فرق ہے کہ بیع کے ذریعہ وہ حق بعینہ مشتری کی طرف منتقل ہو جاتا ہے جبکہ دستبرداری کی صورت میں حق منتقل نہیں ہوتا بلکہ صاحب حق کی مزاحمت ختم ہو جاتی ہے اور وہ یہ کہہ دیتا ہے کہ (میں تو دستبردار ہوتا ہوں) اور تم کو شش کر کے اس حق کو حاصل کرلو۔

1- تجارتی نام (Trade Name) اور تجارتی نشان (Trade Mark) کی بیع:

کوئی نام اور کوئی نشان استعمال کرنے کا حق ہر شخص کو حاصل ہوتا ہے۔ کوئی کمپنی جب کسی نام یا نشان کی اپنے حق میں رجسٹریشن کراتی ہے تو اس کی غرض یہ ہوتی ہے کہ کوئی اور شخص یا کمپنی اس نام اور نشان کا استعمال نہ کرے تاکہ یہ موہوم نقصان سے محفوظ رہے۔ رجسٹریشن کرانے سے اس کو نام و نشان کے استعمال کا حق حاصل نہیں ہوتا کیونکہ وہ تو پہلے ہی سے حاصل ہے بلکہ اس کے ذریعہ سے دوسروں کو اس کے استعمال سے روک دیا جاتا ہے۔ لہذا یہ دوسروں پر پابندی لگوانے کا حق ہے جو بزعم خویش دفع ضرر کیلئے ہوتا ہے۔

اس کا حکم یہ ہے کہ اس پر کسی بھی صورت میں عوض نہیں لے سکتے خواہ بیع ہو یا دستبرداری کی صورت ہو۔

2- Copyrights (کاپی رائٹ):

کسی شخص کو کسی شے کی ایجاد یا طباعت میں پہل کرنے کی وجہ سے اس شے کی صنعت یا طباعت کا اس طرح سے حق حاصل ہونا کہ دوسرے اس کی صنعت یا طباعت سے روک دیئے جائیں۔ ایسے حق کو کاپی رائٹ کہتے ہیں۔ حکومت پہل کرنے والے کو کاپی رائٹ کا حق اس لئے دیتی ہے کہ پہل کرنے والا اپنی جانب میں یہ سمجھتا ہے کہ دوسروں کی صنعت یا طباعت سے اس کی آمدنی اور نفع میں کمی آئے گی جو اس کا نقصان ہے۔ اس موہوم نقصان کو دفع کرنے کے لئے وہ حکومت سے کاپی رائٹ کے لئے درخواست کرتا

ہے۔

1- عام حالات میں کاپی رائٹ کے تحت دوسروں پر پابندی لگوانی جائز نہیں۔ البتہ بعض خصوصی حالات میں مثلاً "طباعت کی صورت میں اگر کوئی طالع پہلے کو محض نقصان پہنچانے اور نفع کرنے کیلئے فقط خرچہ کی قیمت پر یا اپنا نقصان کر کے خرچ سے بھی کم قیمت پر کتاب بازار میں لانے کا اعلان کرتا ہے جبکہ پہلا طالع اس کو واجب نفع پر فروخت کر رہا ہے تو حکومت دوسرے پر پابندی لگا سکتی ہے اور پہلا طالع دوسرے پر پابندی لگوا سکتا ہے۔

2- کاپی رائٹ یا حق تصنیف یا حق طباعت پر کسی طرح سے بھی اجرت یا عوض لینا جائز نہیں ہے نہ بیع کی صورت میں نہ صلح کی صورت میں اور نہ ہی دستبرداری کی صورت میں۔

3- مصنف اگر خود طباعت و اشاعت نہیں کر سکتا تو دیگر طریقوں سے وہ اپنی کتاب کا فائدہ حاصل کر سکتا ہے مثلاً

ا۔ مسودہ کسی ناشر کے ہاتھ فروخت کر سکتا ہے۔

ب۔ مصنف کسی ناشر کے ساتھ شرکت عنان کا معاملہ کر سکتا ہے۔ وہ اس طرح کہ مصنف اپنا مسودہ ناشر کے ہاتھ مناسب قیمت پر فروخت کر دے اور اس قیمت کو اپنی طرف سے شرکت میں اپنا اس المال بنا دے اور نفع کی باہمی تقسیم کی شرح طے کر لے۔ یہ شرکت صرف اس کتاب سے متعلق ہو سکتی ہے۔

4- طالع اول نے جس ڈیزائننگ اور خاص طرز کتابت و طباعت کو اختیار کیا ہے دوسرا کوئی طالع و ناشر اس کو نقل نہ کرے بلکہ اپنے لئے جدا طرز اختیار کرے۔ اس کے لئے اول کی نقل کرنا شرعاً منع ہو گا کیونکہ اس سے طالع اول کو نقصان پہنچ سکتا ہے اور وہ اس طرح کہ وہ پہلے طبع کی نقل اور فوٹو لے کر کم خرچ پر کتب چھاپ سکتا ہے۔ اور اگر دوسرا طالع پہلے کی فوٹو تو نہیں لیتا لیکن عینہ اسی طرح کی کتب اور ڈیزائننگ کراتا ہے تو اس طریقے سے طالع اول اور گاہک کو

دھوکا دیا جاسکتا ہے۔

رائلٹی (Royalty) کی شرعی حیثیت:

- 1- یا تو یہ حق طباعت کا معاوضہ ہو تو جیسے اوپر ذکر ہوا یہ جائز نہیں ہے۔
- 2- اور یا یہ مسودہ کی قیمت ہو۔ عام طور سے جو طریقہ رائج ہے کہ ناشر جتنی مرتبہ بھی طبع و اشاعت کرے گا ہر مرتبہ اتنی فیصد کتب یا انکی قیمت مصنف کو دے گا تو اس میں مسودہ کی قیمت مجمل رہتی ہے اور یہ جہالت ایسی نہیں جو کسی نزاع کا باعث نہ بنے کیونکہ طالع و ناشر کی مرضی پر دار و مدار ہو گا کہ وہ آئندہ کتب چھاپتا ہے یا نہیں اور اگر چھاپتا ہے تو کب اور کتنی چھاپتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ مصنف کی مرضی ناشر کی مرضی کے موافق نہ ہو۔

اگر یہ کہیں کہ مصنف اگر راضی نہ ہو تو وہ ناشر کو مزید ایڈیشن نکالنے کی اجازت نہ دے تو جواب یہ ہے کہ اس صورت میں رائلٹی کو مسودہ سے نفع اٹھانے کی اجرت سمجھنا پڑے گا حالانکہ یہ ممکن نہیں کیونکہ اول تو کتب اجارہ (کرایہ) پر دینا جائز نہیں۔ علاوہ ازیں ناشر کیلئے ایک مرتبہ کا نفع اٹھانا کافی ہے۔ اپنی کتاب ایک دفعہ چھاپنے کے بعد وہ اصل مسودہ سے مستغنی ہو جاتا ہے اور آئندہ طباعت میں اس کو اسکی ضرورت نہیں رہتی جبکہ رائلٹی ہر طباعت پر وصول کی جاتی ہے۔ غرض رائلٹی کی مروجہ صورتیں کسی طرح بھی جائز نہیں ہیں۔

3- تجارتی لائسنس:

اس لائسنس کی حقیقت یہ ہے کہ موجودہ دور میں اکثر ممالک اس بات کی اجازت نہیں دیتے کہ حکومتی لائسنس کے بغیر سلمان درآمد یا برآمد کیا جائے۔ ایک عمومی پابندی کی حالت میں کسی کو لائسنس مل جانے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو درآمد برآمد کرنے کا حق حاصل ہو گیا جو اس کو اصالتہ "حاصل ہوا ہے۔

اگر لائسنس کسی مخصوص فرد یا مخصوص کمپنی کے نام ہو اور قانون دوسری کمپنی کی

طرف اس کی منتقلی کی اجازت نہ دیتا ہو تو ایسے لائسنس کی بیع جائز نہیں۔
 البتہ اگر لائسنس کھلا ہو کسی مخصوص فرد یا مخصوص کمپنی کے نام نہ ہو یا ہو تو کسی
 مخصوص نام پر لیکن کسی دوسرے کو منتقل کرنے کی قانون میں اجازت ہو تو اس کو فروخت
 کیا جاسکتا ہے عرف و رواج کی بنا پر۔

4- مکانوں اور دکانوں کی پگڑی:

پگڑی کسی مکان یا دکان میں حق قرار کا نام ہے۔ بسا اوقات مالک مکان یا مالک دکان
 اپنا مکان یا دکان طویل مدت کیلئے کرایہ پر دیتا ہے اور کرایہ دار سے کرایہ داری طے کرتے
 وقت ماہانہ یا سالانہ کرایہ کے علاوہ ایک بڑی رقم یکمشت لیتا ہے۔ کرایہ دار یکمشت رقم
 دے کر اس بات کا حقدار ہو جاتا ہے کہ کرایہ داری طویل مدت تک یا تاحیات باقی رکھے۔
 پھر بسا اوقات کرایہ دار اپنا حق کسی دوسرے کرایہ دار کی طرف منتقل کر دیتا ہے اور اس
 سے اس وقت کے مطابق رقم لیتے ہیں مالک اگر کرایہ دار سے مکان یا دکان واپس لینا چاہے
 تو اس کو بھی کرایہ دار کو اتنی رقم ادا کرنی ہوتی ہے جس پر دونوں راضی ہوں۔

اس یکمشت لئے جانے والی رقم کو پگڑی یا سلائی کہتے ہیں۔ اس کا حکم یہ ہے کہ یہ
 جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ رشوت ہے کیونکہ جب ماہانہ کرایہ پر دکان لی اور اجارہ کی کوئی
 مدت طے نہیں کی تو مالک دکان کو اختیار اور حق ہے کہ وہ کسی بھی مہینے کرایہ دار سے دکان
 خالی کرنے کا مطالبہ کر دے یا اگر کسی مدت کے لئے لی ہو تو اس مدت کے پورا ہونے پر خالی
 کرنے کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ اس میں کرایہ دار کا ضرر اور نقصان ہوتا ہے۔ دراصل اس
 ضرر اور نقصان سے بچنے کیلئے اور مالک دکان کے حق و اختیار میں رکاوٹ پیدا کرنے کیلئے
 پگڑی دی جاتی ہے۔ اور ایسا حق جو دفع ضرر کیلئے ہو اس پر کسی بھی صورت میں عوض لینا
 جائز نہیں ہے۔

ذخیرہ اندوزی:

جس ذخیرہ اندوزی سے انسانوں کی غذائی اجناس اور چوپایوں کے چارے میں قلت

پیدا ہو جائے یا منگائی ہو جائے اور اس طرح شہزادوں کو نقصان اور ضرر ہوتا ہو تو وہ ذخیرہ
اندوزی بالاتفاق ناجائز ہے۔

غذائی اجناس کے علاوہ دیگر اشیاء میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ذخیرہ اندوزی
جائز ہے لیکن امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ہر ضرورت کی چیز میں ذخیرہ اندوزی ناجائز

ہے۔

مذکورہ بالا احادیث سے ظاہر ہے کہ اگرچہ بعض فقہاء نے ذخیرہ اندوزی کو جائز قرار دیا ہے لیکن

بعض دیگر فقہاء نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے۔ اس لیے کہ اگرچہ ذخیرہ اندوزی کے بارے میں

فقہاء میں اختلاف ہے لیکن اس کے بارے میں کوئی حدیث نہیں ملتی ہے۔ اس لیے کہ اگرچہ

بعض فقہاء نے اس کو جائز قرار دیا ہے لیکن بعض دیگر فقہاء نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے۔

اس لیے کہ اگرچہ ذخیرہ اندوزی کے بارے میں کوئی حدیث نہیں ملتی ہے لیکن بعض فقہاء

نے اس کو جائز قرار دیا ہے لیکن بعض دیگر فقہاء نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے۔

اس لیے کہ اگرچہ ذخیرہ اندوزی کے بارے میں کوئی حدیث نہیں ملتی ہے لیکن بعض فقہاء

نے اس کو جائز قرار دیا ہے لیکن بعض دیگر فقہاء نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے۔

اس لیے کہ اگرچہ ذخیرہ اندوزی کے بارے میں کوئی حدیث نہیں ملتی ہے لیکن بعض فقہاء

نے اس کو جائز قرار دیا ہے لیکن بعض دیگر فقہاء نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے۔

اصل دام پر نفع لیکر یا دام کے دام پر بیچنے کا بیان

مسئلہ :- ایک چیز ہم نے ایک سو روپے کی خریدی تھی تو اب اپنی چیز میں ہم کو اختیار ہے چاہے ایک سو روپے ہی میں بیچ دیں اور چاہے پانچ سو ہزار روپے میں بیچیں اس میں کوئی گناہ نہیں۔ لیکن اگر معاملہ اس طرح طے ہوا کہ اس نے کہا دس پیسہ روپیہ یعنی دس فیصد منافع لیکر ہمارے ہاتھ بیچ ڈالو۔ اس پر تم نے کہا اچھا ہم نے روپے بیچے دس پیسے نفع پر بیچا تو اب اس سے زیادہ نفع لینا جائز نہیں اس طرح کے سودے کو مباحہ کہتے ہیں یا یوں ٹھہرا کہ جتنے میں خریدا ہے اس پر چار روپے نفع لے لو۔ اب بھی ٹھیک دام بتا دینا واجب ہے اور چار روپے سے زیادہ نفع لینا درست نہیں۔ اسی طرح اگر تم نے کہا کہ یہ چیز ہم تم کو خرید کے دام پر دیں گے کچھ نفع نہ لیں گے۔ تو اب کچھ نفع لینا درست نہیں۔ خرید ہی کے دام ٹھیک ٹھیک بتانا واجب ہے اور اس طرح کے سودے کو توہید کہتے ہیں۔

مسئلہ :- کسی سودے کا یوں مول کیا کہ بائع سے کہا پانچ پیسے روپیہ کے نفع پر (یعنی پانچ فیصد نفع پر) بیچ ڈالو اس نے کہا کہ اچھا میں نے اتنے ہی نفع پر بیچا یا تم نے کہا کہ جتنے کو لیا ہے اتنے ہی دام پر بیچ ڈالو۔ اس نے کہا اچھا تم وہی دے دو نفع کچھ نہ دینا لیکن اس نے ابھی یہ نہیں بتایا کہ یہ چیز کتنے کی خریدی ہے تو دیکھو اگر اسی جگہ اٹھنے سے پہلے وہ اپنی خرید کے دام بتا دے تب تو یہ بیچ صحیح ہے۔ اور اگر اسی جگہ نہ بتائے بلکہ یوں کہے آپ لیجائیے حساب دیکھ کر بتلایا جائے گا یا اور کچھ کہا تو وہ بیچ فاسد ہے۔

مسئلہ :- لینے کے بعد اگر معلوم ہوا کہ اس نے چالاکی سے اپنی خرید غلط بتائی ہے اور نفع وعدہ سے زیادہ لیا ہے تو خرید نے والے کو دام کم دینے کا اختیار نہیں ہے بلکہ اگر خریدنا منظور ہے تو وہی دام دینا پڑیں گے جتنے میں اس نے بیچا ہے۔ البتہ یہ اختیار ہے کہ اگر لینا

منظور نہ ہو تو پھر دے۔ اور اگر خرید کے دام پر بیچ دینے کا اقرار تھا اور یہ وعدہ تھا کہ ہم نفع نہ لیں گے پھر اس نے اپنی خرید غلط اور زیادہ بتائی تو جتنا زیادہ بتایا ہے اس کے لینے کا حق نہیں ہے لینے والے کو اختیار ہے کہ فقط خرید کے دام دے اور جو زیادہ بتایا وہ نہ دے۔ فرق کی وجہ یہ ہے کہ تولیہ میں اگر بائع کی بتائی ہوئی زائد قیمت پر سودے کو جائز قرار دیں تو وہ تولیہ نہیں رہتا جبکہ مراءحہ میں خیانت کی صورت میں وہ بیع مراءحہ ہی رہتی ہے۔

مسئلہ :- کوئی چیز تم نے ادھار خریدی تو اب جب تک دو سرے خریدنے والے کو یہ نہ بتا دو کہ بھائی ہم نے یہ چیز ادھار لی ہے اس وقت تک اس کو نفع پر بیچنا یا خرید کے دام پر بیچنا ناجائز ہے بلکہ بتا دے کہ یہ چیز میں نے ادھار خریدی تھی پھر اس طرح نفع لیکر یا دام کے دام پر بیچنا درست ہے البتہ اگر اپنی خرید کے داموں کا کچھ ذکر نہ کرے یعنی مراءحہ اور تولیہ قسم کی بیع نہ ہو بلکہ عام بیع ہو تو پھر چاہے جتنے دام پر بیچ دے، درست ہے اور ادھار خریدنے کا ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ :- ایک کپڑا دس روپے کا خریدا۔ پھر ایک روپیہ دے کر اس کو رگولایا یا اس کو دھلویایا سلویا تو اب ایسا سمجھیں گے کہ گیارہ روپے میں اس نے مول لیا۔ لہذا اب گیارہ روپے اس کی اصلی قیمت ظاہر کر کے نفع لینا درست ہے مگر یوں نہ کہے کہ گیارہ روپے میں نے خریدا ہے بلکہ یوں کہے کہ گیارہ روپے میں یہ چیز مجھ کو پڑی ہے تاکہ جھوٹ نہ ہوئے پائے۔

مسئلہ :- ایک بکری چار سو روپے کی مول لی۔ پھر مہینہ بھر تک رہی اور ایک سو روپیہ اس کی خوراک میں لگ گیا تو اب پانچ سو روپے اس کی اصلی قیمت ظاہر کر کے نفع لینا درست ہے۔ البتہ اگر وہ دودھ دیتی ہے تو جتنا دودھ دیا ہے اتنا گھنا دینا پڑے گا۔ مثلاً "اگر مہینہ بھر میں پچاس روپے کا دودھ دیا ہے تو اب اصلی قیمت ساڑھے چار سو روپے ظاہر کرے اور یوں کہے کہ ساڑھے چار سو میں مجھ کو پڑی۔"

مسئلہ :- اسی طرح اصل قیمت میں مزدوری اور بار برداری کی اجرت اور جو چوکنی ٹیکس وغیرہ ادا کیا گیا ہو اس کو بھی شامل کیا جائے گا۔

مسئلہ :- مرابحہ موبل ہو یعنی ایک شخص نے ایک چیز دس روپے میں خریدی اور وہی چیز دوسرے کے ہاتھ مرابحہ کے ساتھ دس ماہ کے ادھار پر بیس روپے کی فروخت کی یعنی اس طرح کہہ کر فروخت کی کہ یہ شے مجھ کو دس روپے کی پڑی ہے اور میں نے تمہارے ہاتھ ماہانہ ایک روپیہ نفع کے حساب سے دس مہینے کے ادھار پر بیس روپے میں اس کو فروخت کیا یا فقط یوں کہا کہ مجھے یہ شے دس روپے میں پڑی ہے اور میں نے دس مہینے کے ادھار کی بنا پر دس روپیہ نفع لگا کر تمہارے ہاتھ فروخت کی۔

اس صورت میں اگر خریدار پانچ ماہ بعد ہی اس شے کی کل قیمت ادا کر دے یا اس کا پانچ ماہ بعد انتقال ہو جائے تو بائع صرف پانچ روپے نفع لے گا اور پانچ روپے چھوڑ دے گا۔ یہ صورت متاخرین حنفیہ کے نزدیک جائز ہے۔

اگر خریدار دس ماہ سے دو ماہ تاخیر ساتھ ادائیگی کرے تو بائع اس سے مزید دو روپے نفع نہیں لے سکے گا کیونکہ دس ماہ گئے بعد مزید مہلت دینے کا بائع پابند نہیں ہے اور وہ قانون کی مدد سے خریدار سے اپنی رقم وصول کر سکتا ہے اس لئے سودا بیس روپے سے مذاکد نہ ہو سکے گا۔

سودی لین دین سے بچنے کا بیان

سودی لین دین کا بڑا بھاری گناہ ہے۔ قرآن مجید اور حدیث شریف میں اس کی بڑی برائی اور اس سے بچنے کی بڑی تاکید آئی ہے۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود دینے والے اور لینے والے اور بیچ میں پڑ کے سود دلانے والے سودی و ستاویز لکھنے والے گواہ شاہد وغیرہ سب پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا ہے کہ سود دینے والا اور لینے والا گناہ میں دونوں برابر ہیں اس لیے اس سے بہت بچنا چاہئے اس کے مسائل بہت بڑک ہیں۔ ذرا ذرا سی بات میں سود کا گناہ ہو جاتا ہے اور انجان لوگوں کو پتہ بھی نہیں لگتا کہ کیا گناہ ہوا۔

مسئلہ :- ہمارے رواج میں سب چیزیں چار قسم کی ہیں۔ ایک تو خود سونا چاندی یا ان کی بنی ہوئی چیز۔ دوسرے انکے علاوہ وہ چیزیں جو تول کر سکتی ہیں جیسے اناج غلہ، لوہا، تانبہ، روئی، ترکاری وغیرہ۔ تیسرے وہ چیزیں جو گزے ٹاپ کر سکتی ہیں جیسے کپڑا، چوتھے وہ جو گنتی کے حساب سے بکتی ہیں جیسے انڈے، بکری، گائے، گھوڑا وغیرہ۔ ان سب چیزوں کا حکم الگ الگ سمجھ لو۔

پہلی فصل : سونے چاندی اور ان کی چیزوں کا بیان :

چاندی سونے کے خریدنے کی کئی صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ چاندی کو چاندی سے اور سونے کو سونے سے خریدا۔ جیسے چاندی کے ایک روپیہ کی چاندی خریدا منظور ہے یا اشرفی سے سونا خریدا۔ غرض کہ دونوں طرف ایک ہی قسم کی چیز ہے تو ایسے وقت دو باتیں واجب ہیں ایک تو یہ کہ دونوں طرف کی چاندی یا دونوں طرف کا سونا برابر ہو۔ دوسرے یہ کہ جدا ہونے سے پہلے ہی پہلے دونوں طرف سے لین دین ہو جائے کچھ ادھار باقی نہ رہے

اگر ان دونوں باتوں میں سے کسی بات کے خلاف کیا تو سود ہو گیا مثلاً چاندی کے ایک روپے کی چاندی تم نے لی تو وزن میں ایک روپے کے برابر لینا چاہئے۔ اگر چاندی کے روپے بھر سے کم لی یا اس سے زیادہ لی تو یہ سود ہو گیا۔ اس طرح اگر تم نے چاندی کا روپیہ تو دے دیا لیکن اس نے چاندی ابھی نہیں دی تھوڑی دیر میں تم سے الگ ہو کر دینے کا وعدہ کیا یا اس طرح تم نے ابھی چاندی کا روپیہ نہیں دیا چاندی ادھار لے لی تو یہ بھی سود ہے۔

مسئلہ :- دوسری صورت یہ ہے کہ دونوں طرف ایک قسم کی چیز نہیں بلکہ ایک طرف چاندی اور ایک طرف سونا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ وزن کا برابر ہونا ضروری نہیں چاندی کے ایک روپے کا چاہے جتنا سونا ملے جائز ہے اس طرح ایک اشرفی کی چاہے جتنی چاندی ملے جائز ہے لیکن جدا ہونے سے پہلے ہی پہلے لین دین ہو جانا کچھ ادھار نہ رہنا یہاں بھی واجب ہے، جیسا کہ ابھی بیان ہوا۔

سونے کی سونے کے عوض اور چاندی کی چاندی کے عوض

کی بیشی کے ساتھ بیع کے عدم جواز کی عقلی دلیل

چونکہ اللہ تعالیٰ نے سونے چاندی کی تخلیق کرنی کے طور پر کی ہے لہذا وہ کسی بھی شکل میں ہوں ان کی کرنسی (Currency) کی حیثیت ختم نہیں ہوتی بلکہ برقرار رہتی ہے۔ اور کرنسی صرف وہ شے بن سکتی ہے جو خود مقصود بالذات نہ ہو (یعنی ذات کے اعتبار سے اس کی احتیاج نہ ہو) اور وہ دیگر اشیاء کی تعبیین میں معیار و میزان (Standard) کا کام دے سکے۔ علاوہ ازیں حقیقی معیار وہ ہوتا ہے جو خود بدلتا نہ ہو۔ چونکہ سونے چاندی میں یہ صفات پائی جاتی ہیں لہذا خرید و فروخت کے معاملات میں وہ اپنی خلقت کے اعتبار سے معیار اور وسیلہ و ذریعہ ہیں۔

اگر سونے کی سونے کے عوض اور چاندی کی چاندی کے عوض بیع میں کی بیشی کو روا رکھا جائے تو دو خرابیاں لازم آتی ہیں:

1- جس کو ذریعہ اور وسیلہ قرار دیا تھا وہ مقصود بالذات بن جاتا ہے اور یہ بات کرنی ہونے کی مثالی ہے۔

2- سونے چاندی کی معیاریت اور میزانییت باقی نہیں رہتی۔

اس کا بیان یہ ہے کہ اشیاء کی مالیت کی تعین جب ہم مثلاً "چاندی سے کرتے ہیں اور ایک من گندم کی مالیت کی تعین کی تو وہ پانچ تولے چاندی ہوئی۔ اب اگر پانچ تولے چاندی کا تپالہ چھ تولے چاندی کے ساتھ کریں تو خود پانچ تولے چاندی چھ تولے چاندی کے مقابل اور مساوی ہوئی اور اس طرح حساب لگانے سے ایک من گندم چھ تولے چاندی کے مساوی بھی ہوئی۔ اس طرح سے چاندی کی معیاریت ختم ہو گئی کیونکہ اب حتمی طور سے طے نہیں کر سکتے کہ ایک من گندم کی مالیت پانچ تولے چاندی ہے یا چھ تولے چاندی ہے غرض جو شخص سونے چاندی میں سود کا معاملہ کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی حکمت اور تخلیق کی خلاف ورزی کا مرتکب ہوتا ہے اور معاشی نظام کے اختلال کا باعث بنتا ہے۔

سونے چاندی کے زیورات کے کاروبار سے متعلق چند مسائل :-

مسئلہ :- ایک زرگر اپنے یہاں کچھ زیور تیار کرتا ہے جس میں 22 کیرٹ کا سونا لگاتا ہے۔ نگینے وغیرہ بھی لگاتا ہے پھر اس زیور کو دکاندار کے پاس بیچنے کے لئے لے جاتا ہے۔ دکاندار اس زیور کو پسند آنے پر اپنے یہاں رکھ لیتا ہے۔ پھر مزدوری تو اسی وقت یا کچھ دن بعد دے دیتا ہے اور اس زیور (جس میں نگینے وغیرہ بھی جڑے ہیں اور سونا بھی 22 کیرٹ کا ہے) کے وزن کے مساوی خالص سونا کچھ دن بعد یکمشت یا قسطوں میں ادا کرتا ہے۔

یہ جانتا چاہئے کہ وہ سونا جس میں کچھ کھوٹ ملا ہو لیکن وہ کھوٹ مغلوب ہو یعنی سونے کی مقدار سے کم ہو سونے کے بدلے میں اس کی خرید و فروخت میں اس کا حکم وہی ہوتا ہے جو خالص سونے کا ہوتا ہے۔

مذکورہ صورت بیچ کی ہے اجارہ کی نہیں اور چونکہ دونوں جانب سونا ہے لہذا ادھار

ناجائز ہے۔ اس صوت کا متبادل جائز طریقہ یہ ہے کہ دکاندار زرگر سے زیور کو ادھار روپوں میں خرید لے اور وہ قیمت پھر یکمشت یا قسطوں میں ادا کرے۔

مسئلہ :- بہت سے لوگ اپنی رقم لگا کر مکمل زیورات تیار کرنے کا کام کرتے ہیں۔ ان زیورات میں اصلی جواہرات یا نقلی نگینے جڑے ہوتے ہیں۔ کچھ زیورات بغیر نگینہ کے ہوتے ہیں یعنی سادہ ہوتے ہیں۔

تیار زیورات عام طور پر بنانے والے لوگ دکانداروں کے ہاتھ فروخت کرتے ہیں۔ ان کے لین دین کا مروجہ طریقہ یہ ہے کہ تمام زیورات کل وزن کی بنیاد پر فروخت کئے جاتے ہیں۔

کل وزن کے بدلے خالص سونا لیا جاتا ہے اور مزدوری بھی وزن کے حساب سے مقرر ہوتی ہے۔ عام طور پر فروخت کرنے والے کو خالص سونا اور رقم حاصل ہوتی ہے۔ اس کی بنیاد یہ ہے کہ کل وزن کے بدلے جو خالص سونا مل رہا ہے وہ زیور میں موجود ملاوٹ شدہ سونا اس کی چھیت اور نگینوں کی قیمت کے عوض ملتا ہے اور نقد رقم مزدوری کے بدلے مل رہی ہے۔ واضح رہے کہ مزدوری کی رقم کا تعین نگینوں کی عمدہ یا ناقص اقسام اور کام کی عمدہ بناوٹ اور خوبصورتی کی بنیاد پر کیا جاتا ہے۔

اس صورت میں پہلے تو یہ معلوم کر لینا ضروری ہے کہ زرگر اپنا زیور دکاندار کے ہاتھ فروخت کر رہا ہے دکاندار کے سونے پر دکاندار کا مطلوبہ عمل نہیں کر رہا۔ لہذا مزدوری کا جو ذکر کیا گیا ہے وہ حقیقت میں مزدوری نہیں ہے بلکہ زیور کی قیمت ہی کا ایک حصہ ہے۔

مثلاً "پانچ تولے جڑاؤ زیور کے بدلے پانچ تولے سونا اور دو ہزار مزدوری کے نام سے جو طے ہوئے ہوں تو درحقیقت پانچ تولے جڑاؤ زیور کی قیمت پانچ تولے خالص سونا اور دو ہزار روپے ہوئی۔"

اب اگر زیور جڑا ہے اور نگینے جڑے ہوئے ہیں اور اس میں ملاوٹ شدہ سونا مثلاً "تین تولہ ہو اور نگینوں کا وزن دو تولہ ہو تو بشرطیکہ دونوں طرف سے لین دین نقد و

نقد ہو یا کم از کم زیور کے ساتھ ساتھ اس میں موجود ملاوٹ شدہ سونے کے وزن کے مقابل خالص سونے پر بھی قبضہ جدا ہونے سے پہلے ہو جائے تو یہ سودا صحیح ہے کیونکہ زیور میں موجود ملاوٹ شدہ سونے کے مقابلے میں اتنی مقدار میں خالص سونا ہو جائے گا اور ٹکیتوں کے مقابلے میں دو تولے خالص سونا اور دو ہزار روپے بن جائیں گے۔

لیکن اگر زیور سادہ ہو اور اس میں کچھ ٹکینے نہ جڑے ہوں تو پھر یہ معاملہ ناجائز اور سود کا بن جائے گا کیونکہ اس وقت پانچ تولے سادہ زیور کے مقابلے میں پانچ تولے خالص سونا اور دو ہزار روپے ہوں گے۔ یہ دو ہزار روپے بلا بدل ہو کر سود بن جائیں گے۔

مسئلہ :- کچھ زیورات پر مینا کاری کی جاتی ہے۔ مینا ایک خاص قسم کا رنگ دار شیشہ ہوتا ہے جس کو باریک پس کر سونے پر چپکایا جاتا ہے اور تیل بوٹے بنائے جاتے ہیں۔ ان زیورات کے لین دین میں بھی پورے وزن کے بدلے سونا دیا جاتا ہے یعنی مینا کا وزن کٹ کر نہیں دیا جاتا۔

یہ صورت جائز ہے بشرطیکہ دونوں طرف سے لین دین نقد ہو ادھار نہ ہو۔ قیمت میں سے کم از کم اتنی مقدار کے سونے پر قبضہ ضروری ہے جتنا کہ زیور میں کھوٹ ملا سونا موجود ہے۔

مسئلہ :- دو تولے سونا اور ایک تولہ چاندی کو ایک تولہ سونا اور پچاس تولے چاندی کے عوض فروخت کرنا صحیح ہے۔ اور یوں سمجھیں گے کہ دو تولے سونا پچاس تولے چاندی کے عوض میں اور ایک تولہ چاندی ایک تولہ سونے کے عوض میں ہے۔ ایسا ہم اس وقت سمجھیں گے جب خرید و فروخت کرنے والوں نے اپنی زبان سے کچھ اور نہ کہا ہو اور اگر انہوں نے یوں کہا کہ دو تولہ سونا ایک تولے سونے کے عوض میں اور ایک تولہ چاندی پچاس تولے چاندی کے عوض میں تو اب ان کی تصریح کے ہوتے ہوئے ان کی تصریح کا اعتبار ہو گا اور معاملہ سود کا ہو جائے گا۔

مسئلہ :- اپنی انگوٹھی کسی کی انگوٹھی سے بدل لی تو دیکھو۔

(الف) :- اگر دونوں پر نگ لگا ہے تب تو بہر حال یہ بدل لینا جائز ہے چاہے دونوں کی چاندی (اگر وہ چاندی کی ہوں یا دونوں کا سونا اگر وہ سونے کی ہوں) برابر ہو یا کم زیادہ سب درست ہے۔ البتہ ہاتھ در ہاتھ ہونا ضروری ہے۔

(ب) :- اور اگر دونوں سادی یعنی بے نگ کی ہوں تو برابر ہونا شرط ہے۔ اگر ذرا بھی کمی بیشی ہو گئی تو سود ہو جائے گا۔

(ج) :- اور اگر ایک پر نگ ہے اور دوسری سادی ہو تو اگر سادی میں زیادہ چاندی ہو تو یہ بدلنا جائز ہے ورنہ حرام اور سود ہے اسی طرح اگر اسی وقت دونوں طرف سے لین دین نہ ہو ایک نے تو ابھی دے دی دوسرے نے کہا میں ابھی تھوڑی دیر میں فلاں جگہ سے آکر دے دوں گا تو یہاں بھی سود ہو گیا۔

مسئلہ :- ایک (چاندی کا) کا مدار دوپٹہ یا ٹوپی وغیرہ دس تولے چاندی کے عوض خریدی تو دیکھیں گے اس دوپٹہ یا ٹوپی میں کتنی چاندی لگی ہے۔ اگر اس میں مثلاً ”پانچ تولے چاندی کا کام ہوا ہے تو پانچ تولے چاندی تو اسی وقت دینا ضروری ہے باقی پانچ تولے چاندی بعد میں بھی دے سکتے ہیں۔

یہی حکم جڑاؤ زیور وغیرہ کی خرید کا ہے مثلاً ”جڑاؤ زیور جس میں دو تولے چاندی ہے پانچ تولے چاندی کے عوض خریدا تو خریدار پر لازم ہے کہ وہ دو تولے چاندی تو اسی وقت دے دے۔ قیمت کے باقی تین تولے بعد میں بھی دے سکتا ہے۔

مسئلہ :- سونے کے زیور یا برتن کو سونے یا چاندی کے عوض فروخت کیا اور قیمت کا مثلاً ”نصف حصہ آپس میں جدا ہونے سے پہلے ادا کر دیا تو آدھے زیور و برتن میں بیچ صحیح ہو جائے گی اور باقی آدھے میں صحیح نہ ہوگی۔ لہذا یہ زیور یا برتن پانچ و مشتری کے درمیان مشترکہ ہو جائے گا اور مذکورہ مثال میں نصف پانچ کا ہو گا اور نصف مشتری کا ہو گا۔

مسئلہ :- زیور میں دو تولے سونا ہو اور تین تولے وزن کے ٹکینے ہوں اور اس زیور کو پانچ تولے خالص سونے کے عوض فروخت کرنا جائز ہے لیکن قیمت کے پانچ تولہ سونے میں سے

دو تولہ سونا اسی وقت دینا ضروری ہے۔ قیمت کے باقی تین تولہ سونے میں ادھار ہو سکتا ہے۔

مسئلہ :- ایک شخص کے ذمہ مثلاً "پچاس تولہ چاندی کا قرض ہے۔ مقروض نے قرض خواہ کے ہاتھ اس چاندی کے عوض ایک تولہ سونا فروخت کیا تو صحیح ہے۔ اور اگر قرض کی چاندی کا ذکر نہیں کیا بلکہ پچاس تولہ چاندی کو مطلق ذکر کیا یعنی فقط یوں کہا کہ ایک تولہ سونا تمہارے ہاتھ پچاس تولہ چاندی کے عوض فروخت کیا اس سے قرض خواہ کے ذمے بھی پچاس تولہ چاندی ثابت ہوئی پھر مقروض اور قرض خواہ نے آپس میں حساب برابر برابر کر لیا تو یہ بھی جائز ہے۔

مسئلہ :- کھوٹی اور خراب چاندی دے کر اچھی چاندی خریدنا ہے اور اچھی چاندی وزن میں کھوٹی کے برابر نہیں مل سکتی تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ پہلے خراب چاندی روپوں میں بیچ دی جائے اور جو رقم ملے اس پر قبضہ کرنے کے بعد اس سے اچھی چاندی خریدی جائے۔

مسئلہ :- اگر کوئی ایسی چیز ہے کہ چاندی کے علاوہ اس میں کچھ اور بھی لگا ہے مثلاً "جوشن (بازو بند) کے اندر لاکھ بھری ہوئی ہے اور نونگوں پر نگ جڑے ہیں۔ انگوٹھیوں پر نگینے رکھے ہیں یا جوشنوں میں لاکھ تو نہیں ہے لیکن دھاگوں میں گندھے ہوئے ہیں۔ ان چیزوں کو چاندی کے عوض خریدنا تو دیکھو اس چیز میں کتنے وزن کی چاندی ہے؟ قیمت کی چاندی کے برابر ہے یا اس سے کم ہے یا زیادہ ہے؟ اگر قیمت کی چاندی سے اس چیز کی چاندی یقیناً کم ہو تو یہ معاملہ جائز ہے اور اگر برابر یا زیادہ ہو تو سود ہو گیا۔ سود سے بچنے کی ترکیب یہ ہے کہ قیمت کی چاندی زیور کی چاندی سے کم رکھو اور قیمت میں باقی روپے شامل کر دو۔ مثلاً "دونوں طرف پانچ پانچ تولے چاندی ہو تو قیمت کی چاندی کو پانچ تولے سے کچھ کم کر دو مثلاً "ساڑھے چار تولہ کر دو اور قیمت میں آدھ تولہ چاندی کے بجائے کچھ روپے مثلاً "پچاس روپے ملاو۔

مسئلہ :- اگر سونے یا چاندی کا زیور یا برتن سونے چاندی کے عوض خریدا۔ اور اس وقت

قیمت دینے کے لئے نہیں ہے یا ادھار کرنا مقصود ہے تو اس کے جائز ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ فروخت کنندہ سے اتنا سونا یا چاندی قرض لے لو اور اس قرض سے قیمت کی ادائیگی کر دو۔ پھر قرض بعد میں اتار دو۔

پرانے زیور سے نئے زیور کا تبادلہ

پہلا طریقہ :- گاہک پرانا مال لاتا ہے تو اس کی قیمت علیحدہ مقرر کر دی جاتی ہے اور نئے مال کی قیمت علیحدہ مقرر کی جاتی ہے اس میں جو فرق ہوتا ہے صرف اس کا لین دین کر لیا جاتا ہے تبادلہ میں بسا اوقات ایسی صورت بھی پیش آتی ہے کہ مثلاً "پرانے مال کا کل وزن 6 تولہ ہوتا ہے اور قیمت ہزار روپے مقرر ہوتی ہے اور نئے مال کا وزن 4 تولہ ہوتا ہے اور قیمت ہزار روپے طے ہوتی ہے یعنی صرف مال کا تبادلہ ہوتا ہے نقد روپوں کا کوئی دخل نہیں ہوتا۔ واضح رہے کہ پرانے مال کا وزن ہمیشہ زیادہ ہوتا ہے۔

حکم :- یہ طریقہ ناجائز ہے۔

پرانے زیور کی نئے زیور سے تبادلہ کی جائز صورت :-

جو آسان اور عام فہم صحیح طریقہ ہے وہ یہ ہے کہ دکاندار گاہک سے روپوں میں اس کا پرانا زیور خرید لے اور گاہک کو روپے ادا کر دے اس کے بعد گاہک جو نیا زیور خریدے اس کی قیمت اس سے وصول کر لے۔ اس کے لئے دکاندار کو صرف اتنا اہتمام کرنا پڑے گا کہ اپنے پاس نقدی کی ایک مقدار حاضر رکھنی پڑے گی لیکن یہ کوئی مشکل بات نہیں ہے۔

اگر زیور کا زیور ہی سے تبادلہ کرنا ہو تو مندرجہ ذیل چند اصول کو پیش نظر رکھنا

ضروری ہے۔

الف اگر دونوں طرف کا زیور سواہ ہو اور دکاندار کا زیور گاہک کے زیور کے وزن کے مساوی ہو یا اس سے وزن میں کم ہو اور دکاندار گاہک سے مزید کچھ لینا چاہتا ہو تو اپنے زیور کے ساتھ ایمی ٹیشن (Imitation) کی مثلاً "بالیاں ساتھ کر دے۔

اور اگر دکاندار کا زیور گاہک کے زیور سے زیادہ وزن کا ہے۔ تو وہ گاہک سے زائد روپے بھی لے سکتا ہے۔

ب۔ اگر زیور جڑاؤ ہو تو ہر طرح سے زیور کا زیور کے بدلے جابولہ جائز ہو گا۔ اس وقت ایک طرف کا زائد سونا بمعہ روپے کے (اگر ہو) دوسرے کے نگینوں کی قیمت ہو جائے گی۔ ایسا دونوں طرف سے سمجھا جائے گا۔

ج۔ اگر ایک طرف ساواہ زیور ہو اور دوسری طرف جڑاؤ ہو اور دکاندار گاہک سے مزید روپے بھی لینا چاہتا ہو تو اس میں یہ تفصیل ہے۔

1۔ اگر جڑاؤ زیور دکاندار کا ہو اور ساواہ زیور گاہک کا ہو تو خواہ گاہک کے زیور کا سونا دکاندار کے زیور میں موجود سونے سے کم ہو یا زیادہ ہو یا اس کے برابر ہو ہر صورت میں زائد روپے لینا جائز ہے۔

2۔ اگر ساواہ زیور دکاندار کا ہو اور جڑاؤ گاہک کا تو اگر گاہک کے زیور میں سونا دکاندار کے سونے سے کم ہو تو دکاندار گاہک سے روپے لے سکتا ہے اور اگر گاہک کے زیور میں موجود سونا دکاندار کے سونے کے مساوی ہو یا زائد ہو تو دکاندار گاہک سے مزید روپے نہیں لے سکتا بلکہ مزید روپوں کے بغیر بھی جابولہ جائز نہیں ہو گا۔

دوسرا طریقہ :- جابولہ کی صورت میں پہلے دکاندار پرانے زیور میں خالص سونے کا تعین کرتا ہے گاہک بھی اس اندازے کو قبول کرتا ہے اور پھر نیا زیور پسند کرتا ہے۔ نئے زیور میں سونے کی موجودہ مقدار میں سے پرانے زیور کے سونے کا وزن منہا کر دیا جاتا ہے۔ زائد سونے کی موجودہ بھاؤ سے قیمت جوڑی جاتی ہے اور مزدوری و نگینے کی قیمت اس میں جمع کر کے لے لی جاتی ہے۔ اگر پرانے زیور میں سونے کا وزن زیادہ ہوتا ہے تو اس کی قیمت واپس کی جاتی ہے۔

حکم :- جابولہ کا یہ طریقہ جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی بعض صورتوں میں سود بنتا ہے۔ مثلاً "نیا اور پرانا زیور دونوں ہی دس دس تولے کے ہوں اور ساواہ ہوں بغیر نگینے کے

ہوں۔ پرانے زیور میں خالص سونا تو تولے ہو جبکہ نئے زیور میں خالص سونا آٹھ تولے ہو۔
 چھ ہزار فی تولے کے حساب سے پرانا زیور $= 54,000$ روپے کا ہوا اور نیا زیور $= 48,000$
 روپے کا ہوا۔ نئے زیور کی مزدوری مثلاً "بارہ ہزار روپے ہو تو نیا زیور کل $= 60,000$
 روپے کا بنا۔ اب دکاندار اپنے دس تولے کا نیا زیور دے کر گاہک سے دس تولے کا پرانا
 زیور اور مزید $= 6000$ روپے لیتا ہے۔ چونکہ یہ قاعدہ ہے کہ جب سونے کا سونے سے یا
 چاندی کا چاندی سے تبادلہ کیا جائے تو مقدار میں برابری کرنا واجب ہے اگرچہ ایک طرف کا
 سونا چاندی خالص ہو اور دوسری طرف کے سونے چاندی میں کھوٹ ملا ہو۔ اس لئے
 دکاندار جو مزید $= 6,000$ روپے لے گا وہ سود بنے گا۔

پرانے زیورات کی خریداری:-

زیورات کی تیاری میں یہ ضروری ہے کہ خالص سونے میں ایک مقررہ شرح سے
 دوسری دھاتوں کو ملایا جائے۔ اس ملاوٹ میں لوگ مختلف طریقے اختیار کرتے ہیں۔ پرانے
 زیورات خریدتے وقت خریدار کو اس میں ملاوٹ کی صحیح شرح کا تعین کرنا مشکل ہوتا ہے
 لہذا خریدنے والا اپنے تجربے کی روشنی میں ایک اندازہ قائم کرتا ہے اور پرانے زیورات
 میں خالص سونے کا تعین کر کے وقت کے بھاؤ سے قیمت مقرر کرتا اور نقد ادا کر کے ان کو
 خرید لیتا ہے خریدنے کے بعد ان زیورات کو گلا کر سونے کو صاف کر کے خالص سونا حاصل
 کیا جاتا ہے جو اپنے اندازے سے کچھ کم یا کچھ زیادہ ہوتا ہے۔ اس نفع و نقصان کی شرعا
 کیا حیثیت ہے؟

خریدار نے اپنے تجربے کی روشنی میں اندازہ کر کے بتایا کہ اس زیور میں خالص
 سونا پانچ تولے ہے اور وقت کے بھاؤ سے یوں حساب بتایا کہ اس میں پانچ تولے خالص سونا
 ہے، چھ ہزار روپے فی تولے کے حساب سے کل تیس ہزار روپے۔ پھر جب گلا کر دیکھا تو
 خالص سونا ساڑھے پانچ تولے نکلا تو اس کے ذمے واجب ہو گا کہ وہ آدھا تولہ خالص سونے کی
 قیمت یعنی تین ہزار روپے زیور کے مالک کو ادا کرے اور اگر اس کا کچھ اتنا پتا نہ ہو تو وہ رقم

صدقہ کر دے۔

چونکہ اندازے میں کمی بیشی کا احتمال رہتا ہے لہذا صحیح اور جائز طریقہ اختیار کرنے کے لئے خریدار کو چاہئے کہ وہ خالص سونے کا اندازہ کر کے جو قیمت بتائے وہ کل زیور کی بتائے یعنی فقط یوں کہے کہ یہ زیور میں تم سے تیس ہزار روپے میں خریدتا ہوں، یوں نہ کہے کہ میں چھ ہزار روپے کے حسب سے تیس ہزار روپے میں خریدتا ہوں۔

سوال: ایک دکاندار کے پاس اپنے فروخت کئے ہوئے زیورات آتے ہیں جن میں خالص سونے کا تعین نسبتاً آسان اور صحیح ہوتا ہے۔ ان زیورات کو بازار کے بھاؤ سے کچھ کم بھاؤ لگا کر خریدا جاتا ہے۔ اس نفع کے بارے میں شریعت کا حکم یہ ہے کہ جب روپوں میں اوپر مذکور طریقے کے مطابق خریداری کا معاملہ کیا ہو تو جائز ہے اور نفع حلال ہے۔

سونے چاندی اور ان کے زیورات کی روپوں میں

نقد اور ادھار خرید و فروخت

مسئلہ: موجودہ رائج الوقت کلغذی نوٹوں سے سونا چاندی خریدنا جائز ہے۔

اگر کسی کو یہ خیال ہو کہ دو روپے اور اس سے زائد کے نوٹ تو رسید ہوتے ہیں کیونکہ ان پر لکھا ہوتا ہے بینک دولت پاکستان عندالطلب اتنے روپے ادا کرے گا تو اس کا ایک آسان جواب یہ کہ ان کلغذی نوٹوں کا استعمال اتنا کثیر اور عام ہو گیا ہے کہ ان کے رسید ہونے کا تصور معدوم ہو چکا ہے اور عرفاً و عملاً ان ہی کو روپیہ اور ٹمن سمجھا جاتا ہے۔

مسئلہ: سونے چاندی کے زیور میں ادھار خرید و فروخت کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

الف۔ سودا روپوں میں ہوا ہو۔ جب زیور پر آپس میں جدا ہونے سے پہلے گاہک نے قبضہ کر لیا ہو اور قیمت جو روپوں میں ہو اس کو بعد میں کسی مقررہ تاریخ پر دینے کا وعدہ کیا ہو تو یہ جائز ہے۔

ب۔ سودا سونے یا چاندی کے بدلے میں ہوا یعنی زیور کے بدلے میں گاہک سونا

دے گا تو اس صورت میں ادھار جائز نہیں ہے شرعاً " سودے کے صحیح ہونے کے لئے جدا ہونے سے پہلے دونوں طرف سے قبضہ شرط ہے۔

جب روپیہ اور ریزگاری چاندی کی ہو اور پیسہ تانبے کا ہو تو اس صورت میں سونے چاندی کی خرید و فروخت کے مسائل تنبیہ :- جب آٹوں کا رواج تھا تو ایک روپیہ سولہ آنے کے برابر تھا۔

مسئلہ :- بازار میں چاندی کا بھاؤ بہت تیز ہے یعنی اٹھارہ آنے کی روپیہ بھر چاندی ملتی ہے۔ روپے کی روپے بھر وزن کوئی نہیں دیتا یا چاندی کا زیور بہت عمدہ بنا ہوا ہے اور دس روپے بھر اس کا وزن ہے مگر بارہ سے کم میں نہیں ملتا تو سود سے بچنے کی ترکیب یہ ہے کہ روپے سے نہ خریدو بلکہ پیسوں سے خریدو اور اگر زیادہ لینا ہو تو اشرفیوں سے خریدو یعنی اٹھارہ آنے پیسوں کے عوض میں روپیہ بھر چاندی لے تو کچھ ریزگاری یعنی ایک روپے سے کم اور کچھ پیسے دے کر خرید لو تو گناہ نہ ہو گا لیکن ایک روپیہ نقد اور دو آنے کے پیسے نہیں دینے چاہئیں نہیں تو سود ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر آٹھ روپے بھر چاندی، نو روپے میں لینا منظور ہے تو سات روپے اور دو روپے کے پیسے دے دو تو سات روپے کے عوض میں سات روپے چاندی ہو گئی، باقی سب چاندی ان پیسوں کے عوض میں آگئی۔ اگر دو روپے کے پیسے نہ دو تو کم سے کم اٹھارہ آنے کے پیسے ضرور دینے چاہئیں۔ یعنی سات روپے اور چودہ آنے کی ریزگاری اور اٹھارہ آنے کے پیسے دیئے تو چاندی کے مقابلہ میں تو اسی کے برابر چاندی آئی جو کچھ بچی وہ سب پیسوں کی عوض میں ہو گئی، اگر آٹھ روپے اور ایک روپے کے پیسے دو گے تو گناہ سے نہ بچ سکو گے، کیونکہ آٹھ روپے کے عوض میں آٹھ روپے بھر چاندی ہونی چاہئے، پھر یہ پیسے کیسے، اس لئے سود ہو گیا۔ غرضیکہ اتنی بات ہمیشہ خیال میں رکھو کہ جتنی چاندی لی ہے تم اس سے کم چاندی دو اور باقی پیسے دے دو، اگر پانچ روپے بھر چاندی لی ہے تو پورے پانچ روپے نہ دو۔ دس روپے بھر چاندی لی ہو تو پورے دس روپے نہ دو کم دو۔ باقی پیسے شامل کر دو تو سود نہ ہو گا اور یہ بھی یاد رکھو کہ اس

طرح ہرگز سودا نہ ملے کہ نو روپے کی اتنی چاندی دے دو بلکہ یوں کہو کہ سات روپے اور دو روپے کے پیسوں کے عوض میں یہ چاندی دے دو۔ اور اگر اس طرح کہا تو پھر سود ہو گیا۔

مسئلہ :- اور اگر دونوں لینے دینے والے رضامند ہو جائیں تو ایک آسان بات یہ ہے کہ جس طرف چاندی وزن میں کم ہو اس طرف پیسے شامل ہونے چاہئیں۔

مسئلہ :- اور ایک اس سے بھی آسان بات یہ ہے کہ دونوں آدمی جتنے چاہیں روپے رکھیں اور جتنی چاہیں چاندی رکھیں، مگر دونوں آدمی ایک ایک پیسہ بھی شامل کر دیں اور یوں کہیں کہ ہم اس چاندی اور اس پیسہ کو اس روپے اور اس پیسہ کے بدلے لیتے ہیں، سارے بکھیڑوں سے بچ جاؤ گے۔

مسئلہ :- اگر چاندی سستی ہے اور ایک روپے کی ڈیڑھ روپیہ وزن کے برابر ملتی ہے، روپے کی روپیہ بھر لینے میں اپنا نقصان ہے تو اس کے لینے اور سود سے بچنے کی یہ صورت ہے کہ دامنوں میں کچھ نہ کچھ پیسے ضرور ملا دو۔ مثلاً "دس روپے کی چاندی پندرہ روپے بھر خریدی تو نو روپے اور ایک روپے کے پیسے دے دو یا دو ہی آنے کے برابر پیسے دے دو۔ باقی روپے اور ریزگاری دے دو تو ایسا سمجھیں گے کہ چاندی کے عوض میں اس کے برابر چاندی لی باقی سب چاندی ان پیسوں کے عوض میں ہے، اس طرح گناہ نہ ہوگا اور وہ بات یہاں بھی ضرور خیال رکھو کہ یوں نہ کہو کہ دس روپے کی چاندی دے دو بلکہ یوں کہو کہ نو روپے اور ایک روپے کے پیسوں کے عوض میں یہ چاندی دے دو۔ غرضیکہ جتنے پیسے شامل کرنا منظور ہیں، معاملہ کرتے وقت ان کو صاف کہہ بھی دو ورنہ سود سے بچاؤ نہ ہوگا۔

مسئلہ :- کھوٹی اور خراب چاندی دے کر اچھی چاندی لیتی ہے اور اچھی چاندی اس کے برابر نہیں مل سکتی تو یوں کہو کہ یہ خراب چاندی پہلے بیچ دو جو دام ملیں ان کی اچھی چاندی خرید لو اور بیچنے و خریدنے میں اسی قاعدے کا خیال رکھو جو اوپر بیان ہوا یا یہاں بھی دونوں آدمی ایک ایک پیسہ شامل کر کے بیچ لو خرید لو۔

مسئلہ :- عورتیں اکثر بازار سے سچا گوشت، ٹھپہ، چمک خریدتی ہیں۔ اس میں بھی ان مسئلوں کا خیال رکھو کیونکہ وہ بھی چاندی ہے اور روپیہ چاندی کا اس کے عوض دیا جاتا ہے یہاں بھی آسان بات وہی ہے کہ دونوں طرف ایک ایک پیسہ ملا لیا جائے۔

مسئلہ :- اگر چاندی یا سونے کی بنی ہوئی کوئی ایسی چیز خریدی جس میں فقط چاندی ہی چاندی ہے یا فقط سونا ہے کوئی اور چیز نہیں ہے تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر سونے کی چیز چاندی کے روپوں سے خریدے یا چاندی کی چیز اشرفی سے خریدے تو وزن میں چاہے جتنی ہو جائز ہے۔ فقط اتنا خیال رکھے کہ اسی وقت لین دین ہو جائے کسی کے ذمہ کچھ باقی نہ رہے اور اگر چاندی کی چیز روپوں سے اور سونے کی چیز اشرفیوں سے خریدے تو وزن میں برابر ہونا واجب ہے، اگر کسی طرف کچھ کمی بیشی ہو تو اسی ترکیب سے خرید و جو اوپر بیان ہوئی۔

دوسری فصل : جو چیزیں تل کر بکتی ہیں ان کا بیان

جیسے اناج، گوشت، لوہا، تانبا، سبزی، نمک وغیرہ۔

مسئلہ :- اس قسم کی چیزوں میں سے اگر ایک چیز کو اسی قسم کی چیز سے جبکہ وہ مثلاً "وصف میں مختلف ہو بیچنا اور بدلنا چاہو مثلاً" ایک گیہوں دے کر دوسرے گیہوں لئے یا ایک دھان دے کر دوسرے دھان لئے یا آٹے کے عوض آٹا یا اسی طرح کوئی اور چیز غرضیکہ دونوں طرف ایک ہی قسم کی چیز ہے تو اس میں بھی ان دونوں باتوں کا خیال رکھنا واجب ہے، ایک تو یہ کہ دونوں طرف بالکل برابر ہو، ذرا بھی کسی طرف کمی بیشی نہ ہو ورنہ سود ہو جائے گا۔ دوسری یہ کہ اسی وقت ہاتھ در ہاتھ دونوں طرف سے لین دین اور قبضہ ہو جائے۔ اگر قبضہ نہ ہو تو کم سے کم اتنا ضرور ہو کہ دونوں گیہوں الگ کر کے رکھ دیئے جائیں تم اپنے گیہوں تول کر الگ رکھ دو کہ دیکھو یہ رکھے ہیں، جب تمہارا جی چاہے لے جانا۔ اسی طرح وہ بھی اپنے گیہوں تول کر الگ کر دے اور کہدے کہ یہ تمہارے الگ رکھے ہیں، جب چاہو لے جانا اگر یہ بھی نہ کیا اور ایک دوسرے سے الگ ہو گئے تو سود کا گناہ ہوا۔

مسئلہ :- خراب گیوں دے کر اچھے گیوں لینا منظور ہے یا خراب آٹا دے کر اچھا آٹا لینا ہے۔ اس لئے اس کے برابر کوئی نہیں دیتا تو سود سے بچنے کی ترکیب یہ ہے کہ اس گیوں یا آٹے وغیرہ کو پیسوں سے بیچ دو کہ ہم نے اتنا آٹا دو سو روپے میں بیچا اور دو سو روپے پر قبضہ کر لو۔ پھر اسی دو سو روپے کے عوض اس سے وہ اچھے گیوں (یا آٹا) لے لو یہ جائز ہے۔

مسئلہ :- اور اگر ایسی چیزوں میں جو قول کر سکتی ہیں دونوں طرف ایک طرح کی چیز نہ ہو جیسے گیوں دے کر دھان لئے یا جو، چنا، جوار، نمک، گوشت، سبزی وغیرہ کوئی اور چیز لی غرضیکہ ادھر اور چیز ہے اور ادھر اور چیز دونوں طرف ایک چیز نہیں تو اس صورت میں دونوں کا وزن برابر ہونا واجب نہیں۔ سیر بھر گیوں دے کر چاہے دس سیر دھان وغیرہ لے لیا چھٹانک ہی بھر لو تو سب جائز ہے۔ البتہ وہ دوسری بات یہاں بھی واجب ہے کہ سامنے رہتے رہتے دونوں طرف سے لین دین ہو جائے یا کم سے کم اتنا ہو کہ دونوں کی چیزیں الگ کر کے رکھ دی جائیں اگر ایسا نہ کیا تو سود کا گناہ ہو گیا۔

مسئلہ :- سیر بھر پنے کے عوض میں سبزی فروش سے کوئی سبزی لی لیکن لین دین کرنے سے پیشتر کسی کام سے تھوڑی دیر کو دوسری جگہ چلا گیا تو یہ ناجائز اور حرام ہے، اب پھر سے معاملہ کرے۔

مسئلہ :- اگر اس قسم کی چیز جو قول کر سکتی ہے روپے پیسے سے خریدی یا کپڑے وغیرہ کسی ایسی چیز سے بدلی ہے جو قول کر نہیں سکتی بلکہ گز سے ناپ کر سکتی ہے یا گنتی سے سکتی ہے مثلاً ایک تھان کپڑا دے کر گیوں وغیرہ لئے یا گیوں چنے دے کر انڈے، کیلے، گلاس ایسی چیزیں لیں جو گن کر سکتی ہیں غرضیکہ ایک طرف ایسی چیز ہے جو قول کر سکتی ہے اور دوسری طرف گنتی سے یا گز سے ناپ کر سکتے والی چیز ہے تو اس صورت میں ان دونوں باتوں میں سے کوئی بات بھی واجب نہیں۔ ایک سو روپے کے چاہے جتنے گیوں، آٹا، سبزی خریدے اسی طرح کپڑا دے کر چاہے جتنا اناج لے، گیوں چنے وغیرہ دے کر چاہے جتنے کیلے انڈے

گلاس وغیرہ لے اور چاہے اسی وقت اس جگہ رہتے رہتے لین دین ہو جائے اور چاہے الگ ہونے کے بعد ہر طرح یہ معاملہ درست ہے۔

مسئلہ :- ایک طرف چھنا ہوا آٹا ہے دوسری طرف بے چھنایا ایک طرف موٹا ہے دوسری طرف باریک تو سودا کرتے وقت ان دونوں کا برابر ہونا واجب ہے، کی زیادتی جائز نہیں اگر ضرورت پڑے تو اس کی وہی ترکیب ہے جو بیان ہوئی اور اگر ایک طرف گیہوں کا آٹا ہے دوسری طرف چنے کا یا جوار وغیرہ کا تو اب وزن میں دونوں کا برابر ہونا واجب نہیں، مگر وہ دوسری بات بہر حال واجب ہے کہ ہاتھ در ہاتھ لین دین ہو جائے۔

مسئلہ :- پیانہ میں پینائش کر کے گیہوں کو آٹے سے بدلنا کسی طرح درست نہیں چاہے لڑکا پیانہ بھر گیہوں دے کر لڑ پیانہ ہی بھر آٹا لو چاہے کچھ کم زیادہ لو بہر حال ناجائز ہے کیونکہ اس پیانہ میں آٹے کو دبا کر بھرا جائے تو وہ زیادہ آئے گا البتہ اگر گیہوں دے کر گیہوں کا آٹا نہیں لیا بلکہ چنے وغیرہ کسی اور چیز کا آٹا لیا تو جائز ہے مگر ہاتھ در ہاتھ ہو۔ اور اگر وزن کر کے ایک کلو گندم کو ایک کلو آٹے سے بدل تو جائز ہے۔

مسئلہ :- سرسوں دے کر سرسوں کا تیل لیا یا تل دے کر تلوں کا تیل لیا تو دیکھو اگر یہ تیل جو تم نے لیا ہے یقیناً اس تیل سے زیادہ ہے جو اس سرسوں اور تل میں نکلے گا تو یہ بدلنا ہاتھ در ہاتھ صحیح ہے کیونکہ زائد تیل پھوک کا عوض بن جائے گا اور اگر اس کے برابر یا کم ہو یا شبہ اور شک ہو کہ شاید اس سے زیادہ نہ ہو تو درست نہیں بلکہ سود ہے۔

مسئلہ :- گائے کا گوشت دے کر بکری کا گوشت لیا تو دونوں کا برابر ہونا واجب نہیں کی بیشی جائز ہے، مگر ہاتھ در ہاتھ ہو۔

مسئلہ :- اپنا لوٹا دے کر دوسرے کا لوٹا لیا یا لوٹے کو پتیل وغیرہ کسی اور برتن سے بدلا تو وزن میں دونوں کا برابر ہونا اور ہاتھ در ہاتھ ہونا شرط ہے، اگر ذرا بھی کمی بیشی ہوئی تو سود ہو گیا کیونکہ دونوں چیزیں تانبے کی ہیں اس لئے وہ ایک ہی قسم کی سمجھی جائیں گی۔ اسی طرح اگر وزن میں برابر ہوں مگر ہاتھ در ہاتھ نہ ہو تب بھی سود ہوگا البتہ اگر ایک طرف

تانبے کا برتن ہو اور دوسری طرف لوہے کا یا پتیل وغیرہ کا تو وزن کی کمی بیشی جائز ہے مگر ہاتھ در ہاتھ ہو۔

مسئلہ :- کسی سے سیر بھر گیہوں قرض لئے اور یوں کہا ہمارے پاس گیہوں تو ہیں نہیں ہم اس کے عوض دو سیر چنے دے دیں گے تو جائز نہیں کیونکہ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ گیہوں کو چنے سے بدلتے ہیں اور بدلتے وقت ایسی دونوں چیزوں کا اسی وقت لین دین ہو جانا چاہئے کچھ ادھار نہ رہنا چاہئے۔ اگر کبھی ایسی ضرورت پڑے تو یوں کرے کہ گیہوں ادھار لے جائے اس وقت یہ نہ کہے کہ اس کے بدلے ہم چنے دیں گے بلکہ کسی دوسرے وقت چنے لا کر کہے 'بھائی اس گیہوں کے بدلے تم یہ چنے لے لو یہ جائز ہے۔

مسئلہ :- یہ جتنے مسئلے بیان ہوئے سب میں اسی وقت رہتے رہتے سامنے لین دین ہو جانا یا کم سے کم اسی وقت سامنے دونوں چیزیں الگ کر کے رکھ دینا شرط ہے۔ اگر ایسا نہ کیا تو سودی معاملہ ہوا۔

مسئلہ :- جو چیزیں تول کر نہیں بکتیں بلکہ گز سے ٹاپ کر یا گن کر بکتی ہیں ان کا حکم یہ ہے کہ اگر ایک ہی قسم کی چیز دے کر اسی قسم کی چیز لو، جیسے کیلے دے کر دوسرے کیلے لئے یا گلاس دے کر گلاس یا کپڑا دے کر دوسرا ویسا کپڑا لیا، تو برابر ہونا شرط نہیں کی بیشی جائز ہے لیکن اسی وقت لین دین ہو جانا واجب ہے۔

مسئلہ :- اگر ادھر اور چیز ہے اور اس طرف اور چیز اور دونوں تول کر نہیں بکتیں مثلاً "گلاس دے کر انڈا لیا یا گیہوں دے کر انڈے لئے یا ٹھل دے کر ٹھل لیا تو بہر حال جائز ہے نہ تو دونوں کا برابر ہونا واجب ہے اور نہ اسی وقت لین دین ہونا واجب ہے۔

مسئلہ :- سب کا خلاصہ یہ ہوا کہ علاوہ چاندی سونے کے اگر دونوں طرف ایک ہی چیز ہو اور وہ چیز تول کر بکتی ہو جیسے گیہوں کے عوض گیہوں چنے کے عوض چنا وغیرہ تب تو وزن میں برابر ہونا بھی واجب ہے اور اسی وقت سامنے رہتے لین دین ہو جانا بھی واجب ہے اور اگر دونوں طرف ایک ہی چیز ہے لیکن تول کر نہیں بکتی جیسے کیلا دے کر کیلا،

انڈے دے کر انڈے، کپڑا دے کر ویسا ہی کپڑا لیا یا ادھر سے اور چیز ہے اس طرف سے اور چیز لیکن دونوں تول کر کچتی ہیں جیسے گیہوں کے بدلے چنا چنے کے بدلے جو اریٹنڈ ان دونوں صورتوں میں وزن میں برابر ہونا واجب نہیں۔ کی بیشی جائز ہے البتہ اسی وقت لین دین ہونا واجب ہے اور جہاں دونوں باتیں نہ ہوں یعنی دونوں طرف ایک ہی چیز نہیں اس طرف کچھ اور ہے اس طرف کچھ اور۔ اور وہ دونوں وزن کے حساب سے بھی نہیں بکتیں۔ وہاں کی بیشی بھی جائز ہے اور اسی وقت لین دین کرنا بھی واجب نہیں جیسے کیلا دے کر نارنگی لیند۔

مسئلہ :- چینی کا ایک برتن دوسرے چینی کے برتن سے بدل لیا یا چینی کو تام چینی سے بدلا تو اس میں برابری واجب نہیں ایک کے بدلے دو لے تب بھی جائز ہے۔ اسی طرح ایک سوئی دے کر دو سوئیاں یا تین یا چار لینا بھی جائز ہے لیکن اگر دونوں طرف چینی یا دونوں طرف تام چینی ہو تو اسی وقت سامنے رہتے رہتے لین دین ہو جانا چاہئے اور اگر قسم بدل جائے مثلاً "چینی سے تام چینی بدلی تو یہ بھی واجب نہیں۔

مسئلہ :- پڑوسن آئی کہ تم نے جو سیر بھر آٹا پکایا ہے وہ روٹی ہم کو دے دو۔ ہمارے گھر مہمان آگئے ہیں اور سیر بھر یا سوا سیر آٹا یا گیہوں لے لو یا اس وقت روٹی دے دو پھر ہم سے آٹا یا گیہوں لے لیتا یہ درست ہے کیونکہ پکنے کے بعد روٹی کی جنس آٹے گیہوں سے مختلف جنس ہے۔

مسئلہ :- اگر نوکر سے کوئی چیز منگاو تو اس کو خوب سمجھا دو کہ اس چیز کو اس طرح خرید کر لانا، کبھی ایسا نہ ہو کہ وہ بے قاعدہ خرید لائے جس میں سود ہو جائے پھر تم اور سب بال بچے اس کو کھائیں اور حرام کھانا کھانے کے وبال میں سب گرفتار ہوں اور جس جس کو تم کھلاؤ سب کا گناہ تمہارے اوپر پڑے۔

تیسری فصل : غیر سودی بنکاری

مروجہ سودی بنکاری کی یہ دو بنیادیں ہیں :

(1) سرمایہ کاری میں نقصان کا کچھ اندیشہ نہ ہو۔ (2) وہ قطعی نفع سے خالی نہ ہو۔
 جبکہ غیر سودی بنکاری کی بنیادیں اس کے بالکل برعکس ہیں۔ اس میں نقصان کا
 اندیشہ بھی ہوگا اور نفع کا حصول یقینی نہ ہوگا اور پھر نفع ہو تو اس کی مقدار یقینی نہیں بلکہ کم
 و بیش ہو سکتی ہے۔

لیکن جب بینک کی تعریف میں یہ شامل ہے کہ وہ ایک تجارتی ادارہ ہے اور دیگر
 تجارتی ادارے نقصان کے اندیشہ اور نفع میں کمی بیشی کا تحمل کرتے ہیں تو کیا وجہ کہ بینک
 کو سودی نظام پر چلا کر اس کو تجارتی طریقے سے مستثنیٰ کیا جائے اور وہ تجارتی و معاشی
 میدان میں سودی کا کردار ادا کرے۔

تنبیہ 1 :- بنکاری کی اصلاح اور اس کو غیر سودی نظام پر لانے کے لئے بنیادی فکر کو
 تبدیل کرنا ضروری ہے۔ محض جزوی اصلاح مفید نہ ہوگی۔

تنبیہ 2 :- معاشرہ میں ایک ادارے کو ایک خاص فکر اور نظام پر چلانے کے لئے
 ضروری ہے کہ اس ادارے سے وابستگی اور تعلق رکھنے والے تمام افراد اور محکمے خواہ وہ
 پرائیویٹ سیکٹر میں ہوں یا حکومت میں ہوں یا حکومت خود ہو یہ سب بھی تہہ دل سے اس
 خاص فکر اور نظام پر قائم ہوں۔ متضاد فکر اور نظام کے خواہاں لوگوں سے اصلاح کی توقع
 کرنا عبث ہے۔ وہ ایک طرف سے کچھ اصلاح کریں گے بھی تو دوسری طرف سے فوراً
 ہی بگاڑ کے اسباب بھی پیدا کر لیں گے۔ علاوہ ازیں ایک معاشرہ کا بیک وقت دو متضاد
 رستوں پر چلنا قطعاً ناممکن ہے۔

تنبیہ 3 :- غیر سودی نظام ایک علیحدہ مستقل نظام ہے جو اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ
 سودی نظام کو بنیادوں سے اکھاڑ دیا جائے اور غیر سودی نظام کے قواعد و ضوابط کے تحت
 بنکاری کا اپنا طریقہ اختیار کیا جائے۔ غیر سودی بنکاری کو سودی بنکاری کا غلام اور اس کی
 خواہشوں کا تابع نہیں بنایا جاسکتا۔

بینکنگ کا غیر سودی اور شرعی طریق کار:-

بنکاری کا تعلق دو طرفہ ہوتا ہے۔ ایک طرف اس کا تعلق ان لوگوں سے ہوتا ہے جنہوں نے اپنی رقیب بینک میں رکھوائیں۔ دوسری طرف ان کے ساتھ تعلق ہوتا ہے جن کو بینک سرمایہ فراہم کرتا ہے۔

بینک کی سرمایہ کاری کے طریقے:-

1- مرابحہ مؤجلہ:-

مرابحہ اس کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص ایک شے مثلاً "دو سو میں خریدے اور قیمت خرید یا قیمت لاگت پر پانچ یا دس فیصد وغیرہ نفع کے ساتھ فروخت کر دے اور موجدہ ادھار کو کہتے ہیں یعنی پھر وہ رقم ماہانہ قسطوں میں ادا کی جائے۔

ایک شخص کو اپنے کارخانہ کے لئے مشین خریدنی ہے۔ وہ بینک کے پاس آتا ہے۔ بینک اس کو رقم بطور قرض دینے کے بجائے وہ مشین خود خرید کر نفع سے اس شخص کے ہاتھ ادھار فروخت کر دے اور قیمت فروخت قسطوں میں وصول کر لے۔

اس میں اگر بینک کو یہ اشکل ہو کہ پھر خریداری کے لئے اس کو علیحدہ سے عملہ رکھنا پڑے گا اور ذمہ داریوں کا دائرہ بہت پھیل جائے گا تو اس میں یہ آسانی اختیار کی جاسکتی ہے کہ بینک مشین لینے والے شخص کو مشین کی خریداری میں اپنا وکیل مقرر کر دے۔ جب وہ شخص مشین پسند کر لے تو بینک اپنا ایک معتمد علیہ نمائندہ بھیجے جو مشین کی قیمت خرید کی ادائیگی کر دے اور مشین پر اپنا قبضہ ہو جانے کے بعد مشین کے طلبگار شخص کے ہاتھ فروخت کر دے۔ یہ فروختگی بالفعل ہو۔ اور اس وقت بیعنامہ اور ادائیگی کی شرائط کی تکمیل کی جائے۔ محض فرضی کاروائی نہ ہو۔

مشین کو فقط مثل کے طور پر ذکر کیا ہے ورنہ کسی بھی چیز کی خریداری میں ایسا کیا

جاسکتا ہے۔

2- کمپنیوں کے حصص خریدنا:-

یہ خیال نہ کیا جائے کہ کمپنیوں کے حصص کے بارے میں دوسری جگہ یہ حکم بتایا گیا ہے کہ وہ صحیح نہیں ہیں کیونکہ جب نظام غیر سودی ہوگا تو کمپنیاں بھی اس سے مستثنیٰ نہ ہوں گی۔ علاوہ ازیں ان کی خرابیوں کو دور کرنا بھی ضروری ہوگا۔

3- مضاربت:-

کسی کمپنی یا کاروباری ادارے کو بینک مضاربت کی بنیاد پر سرمایہ فراہم کرے۔ یعنی سرمایہ بینک کا اور کام ادارے کا۔ نفع کی تقسیم کی شرح متعین ہو۔ اگر نقصان ہو جائے جس میں ادارے یا کمپنی کی کوتاہی اور زیادتی کو دخل نہ ہو تو نقصان بینک کا ہوگا۔

4- مشارکت (Partnership):-

مضاربت اور مشارکت میں ایک اہم فرق یہ ہے کہ مشارکت میں اگر کمپنی اور ادارے کو نقصان ہو اور وہ نقصان اس المال پر اثر انداز ہو رہا ہو تو کمپنی اور بینک دونوں اپنے اپنے سرمائے کے تناسب سے نقصان برداشت کریں گے جبکہ مضاربت میں اس المال پر اثر انداز ہونے والا نقصان پورے کا پورا بینک کے ذمے ہوگا۔

5- اجارہ یعنی لیز (Lease) پر زمین یا مشین دینا:-

6- خود ہی کوئی مال خرید کر نفع سے فروخت کرنا:-

سرمایہ کاری کی یہ صورتیں ہیں جو قائل عمل ہیں۔ ان کو اختیار کرتے ہوئے ضروری ہوگا کہ ان کی تمام شرائط جو شریعت نے بتائی ہیں ان کو پورا کیا جائے۔ ضروری شرط پوری نہ کرنے کی وجہ سے سارا معاملہ شریعت کی نظر میں فاسد ہو جاتا ہے جس سے اجتناب ضروری ہے۔

بینک کی آمدنی کے دیگر ذرائع:-

1- محنتانہ:-

- الف- کرنٹ اکاؤنٹ (چالو کھاتہ) کھولنے والوں سے بینک محنتانہ وصول کرتا ہے اور کر سکتا ہے۔
- ب- برآمد کنندہ سے اس کو مہیا کی جانے والی خدمات پر محنتانہ وصول کرتا ہے اور کر سکتا ہے۔
- ج- صارفین کے بل جمع کرنے پر متعلقہ محکمہ سے محنتانہ وصول کرتا ہے اور کر سکتا ہے۔

2- بٹہ لگانے کا مقابل:-

ہنڈی (Bill of Exchange) ایک خاص قسم کی دستاویز ہوتی ہے۔ جب کوئی تاجر اپنا مال فروخت کرتا ہے تو خریدار کے نام بل بناتا ہے۔ بعض اوقات اس بل کی ادائیگی کسی آئندہ تاریخ میں واجب ہوتی ہے۔ اس بل کو دستاویزی شکل دینے کے لئے مدیون اس کو منظور کر کے اس پر دستخط کر دیتا ہے کہ میرے ذمے فلاں تاریخ کو اس بل کی ادائیگی واجب ہے۔ ہنڈی میں لکھا ہوا قرض و دین تو مدیون سے تاریخ ادائیگی آنے پر ہی لیا جاسکتا ہے۔ مگر ادھار فروخت کرنے والے کو اگر رقم کی فوری ضرورت پڑ جائے تو کسی تیسرے شخص کو بل دے کر لکھی ہوئی رقم لے لیتا ہے اور بل کی پشت پر دستخط کر کے اس کے حقوق اس تیسرے شخص کی طرف منتقل کر دیتا ہے۔ تیسرا شخص اس پر لکھی ہوئی رقم میں کٹوتی بھی کرتا ہے۔ مثلاً "ہنڈی پر ایک ہزار روپے لکھے ہوئے ہیں تو وہ نو سو پچاس روپے دیتا ہے۔ اس عمل کو بٹہ لگانا اور Discounting of the Bill of Exchange کہتے ہیں۔

یہ طریقہ بل میں کٹوتی کی وجہ سے ظاہر ہے کہ سود کی کھلی شکل ہے۔ غیر سودی بنکاری میں اس کو بالکل چھوڑا بھی جاسکتا ہے اور بینک ایسی سہولت مہیا کرنے سے معذرت کر سکتا ہے۔

لیکن اگر اس کی زیادہ ضرورت پڑتی ہو اور اس کے بغیر شدید دشواری ہو تو ایک تدبیر یہ کی جاسکتی ہے کہ بینک اس شخص کی کوئی معتد بہ شے خرید لے اور قیمت ادا کر دے۔ پھر اس کے بعد وہ شخص دوبارہ وہی شے بینک سے ادھار خرید لے اور وہ بل اور ہنڈی بینک کو دے دے۔ مثلاً "ہنڈی پچاس ہزار کی ہے اور اس میں ادائیگی کی تاریخ تین مہینے بعد کی ہے تو یہ شخص بینک کے ہاتھ اپنی موٹر سائیکل انچاس ہزار میں فروخت کر دے اور رقم وصول کر لے۔ پھر بینک سے وہی موٹر سائیکل تین مہینے کے ادھار پر پچاس ہزار میں خرید لے اور ہنڈی بینک کے حوالے کر دے۔

3- درآمد کنندہ کے ساتھ شراکت :-

جب کوئی شخص دوسرے ملک سے کوئی چیز درآمد کرنا چاہتا ہے تو دوسرے ملک کا تاجر اس بات کا اطمینان چاہتا ہے کہ جب میں مطلوبہ سامان خریدار کو بھیجوں گا تو وہ واقعی "قیمت کی ادائیگی کر دے گا۔ لہذا درآمد کنندہ برآمد کنندہ کو اطمینان دلانے کے لئے بینک سے ایک ضمانت نامہ حاصل کرتا ہے جس میں بینک برآمد کنندہ کو ضمانت دیتا ہے کہ ادائیگی کا ذمہ دار وہ ہوگا۔ اس ضمانت نامہ کو انگریزی میں Letter of Credit کہتے ہیں اور اس کے حاصل کرنے کو اردو میں ایل سی کھلوانا کہتے ہیں۔ بینک ایل سی کھول کر برآمد کنندہ کے بینک کو بھیج دیتا ہے۔ ایل سی پہنچنے کے بعد وہاں سے مال جہاز میں بک کرا دیا جاتا ہے اور جہاز راں کمپنی مال بک ہونے کی رسید جاری کرتی ہے جس کو Bill of Lading کہتے ہیں۔ برآمد کنندہ کا بینک یہ بل آف لیڈنگ بمعہ متعلقہ کفذات کے ایل سی کھولنے والے بینک کو بھیج دیتا ہے جو یہ درآمد کنندہ کو دے دیتا ہے۔

قیمت کی ادائیگی کے لئے بینک اور درآمد کنندہ کے درمیان مختلف معاہدے ہوتے ہیں۔ کبھی درآمد کنندہ ایل سی کھلواتے وقت ہی پوری رقم کی ادائیگی کر دیتا ہے۔ کبھی ساری ادائیگی بینک سے کفذات چھڑاتے وقت ہوتی ہے کبھی ایل سی کھولنے کے وقت تھوڑی ادائیگی کی جاتی ہے اور کبھی یہ معاہدہ بھی ہوتا ہے کہ کفذات آنے پر بینک اپنے پاس سے ادائیگی کر دے گا اور درآمد کنندہ ایک معین مدت کے بعد بینک کو ادائیگی کرے

گاہ اس صورت میں بینک کا قرض درآمد کنندہ کے ذمے ہو جاتا ہے۔

قرض کی ایک صورت کبھی یہ بن جاتی ہے کہ جب ادائیگی کے بغیر یا کچھ ادائیگی پر ایل سی کھولی گئی کٹھنات آتے ہی بینک ادائیگی کر دے جبکہ درآمد کنندہ کی طرف سے کسی وجہ سے چند دن تاخیر ہو جائے مثلاً اس لئے تاخیر ہو گئی کہ بینک کی طرف سے رابطہ کرنے میں کسی وجہ مثلاً ہڑتال یا چھٹی کی وجہ سے تاخیر ہو گئی۔ ایسی صورت میں اتنے دن کا قرضہ خود بخود ہو جاتا ہے۔

قرضے کی ان دونوں صورتوں میں سودی بنکاری میں بینک سود وصول کرتا ہے۔ اس کی متبادل صورت یہ ہے کہ بینک درآمد کنندہ کے ساتھ سلمان کی خرید میں شریک ہو جائے۔ مثلاً ایک لاکھ کاسلمان منگوانا ہے تو بینک مثلاً دس ہزار میں شریک ہو جائے۔ درآمدات کے کٹھنوں میں اس کو لکھنے کی ضرورت نہیں البتہ اپنے کٹھنوں میں اس کو لکھ سکتے ہیں۔ جب وہ سلمان آجائے تو جس قسم کے حالات ہوں بینک ان کے مطابق نفع لگا کر وہ سلمان درآمد کنندہ کے ہاتھ فروخت کر دے۔ مثلاً اگر درآمد کنندہ بینک کی ادائیگی سے پہلے پوری رقم ادا کر چکا ہے تو بینک اس کے ہاتھ اپنا حصہ مثلاً ساڑھے دس ہزار میں فروخت کر دے۔ (بینک یہ نفع محض فراہم کردہ خدمات کو سامنے رکھ کر لگائے) اور اگر تاخیر سے ادا کرنے کی صورت بن رہی ہو تو مثلاً گیارہ ہزار میں فروخت کر دے۔

بینک اور کھاتہ داروں کے درمیان معاملہ :-

ایک تو بینک کے حاملین حصص (SHARE HOLDERS) ہوتے ہیں جن کو ہم نے بینک کہا ہے اور دوسرے کھاتہ دار ہوتے ہیں۔ یہ آپس میں نفع کی تقسیم مثلاً نصف نصف کر سکتے ہیں یا کوئی اور تناسب طے کر سکتے ہیں لیکن اس صورت میں بینک کے حاملین حصص اگر عہدیدار بھی ہوں تو اپنے عہدہ کی وجہ سے وہ مزید کسی تنخواہ یا الاؤنس کے حقدار نہیں ہوں گے۔

کھاتہ داروں کی مدت کے اعتبار سے مختلف قسمیں بنادی جائیں مثلاً ایک ماہ والا

کھاتہ، تین ماہ والا کھاتہ، چھ ماہ والا کھاتہ اور ایک سال والا کھاتہ اور زائد مدت کا کھاتہ جو جس کھاتے میں رقم جمع کرنا چاہے اس میں کراوے۔ ہر کھاتہ کی سرمایہ کاری اور حساب کتاب بالکل علیحدہ ہو۔ ماہانہ کھاتہ کی ابتداء ہر مہینے کی پہلی تاریخ کو ہو اور سہ ماہی کی یکم جنوری، یکم اپریل، یکم جولائی اور یکم اکتوبر کو ہو اور شش ماہی کھاتہ کی ابتداء یکم جنوری اور یکم جولائی کو ہو اور سالانہ کی یکم جنوری کو ہو۔

ہر کھاتہ کی مدت کے ختم پر حساب کتاب تیار کیا جائے اور اخراجات منہا کر کے نفع میں سے حاملین حصص کو تناسب میں سے ان کا حصہ دے کر باقی اس کھاتہ کے تمام ممبران میں ان کی رقم کے تناسب سے تقسیم کر دیا جائے۔

ایک ماہ والے کھاتہ دار اگر چاہیں تو وہ درخواست دے کر آئندہ آنے والی تاریخ میں سہ ماہی یا شش ماہی یا سالانہ کھاتہ کی طرف منتقل ہو سکتے ہیں۔

دوران مہینہ اگر کوئی شخص کھاتہ کھولے تو اس کو اس مدت کا نفع نہیں ملے گا اور جس کھاتہ میں ہے اس کی مدت ختم ہونے سے پہلے وہ اپنا کھاتہ بند کرنے کا اختیار نہ رکھے گا۔

مختلف مدتوں والے کھاتوں میں نفع کا تناسب مختلف بھی ہو سکتا ہے۔ مثلاً ایک ماہ کے کھاتہ میں تناسب چالیس اور ساٹھ کا ہو یعنی کھاتہ داروں کے چالیس فیصد اور حاملین حصص کے ساٹھ فیصد، سہ ماہی کھاتہ میں تناسب پینتالیس اور پچپن کا ہو اور شش ماہی میں پچاس پچاس فیصد کا ہو اور سالانہ میں پچپن اور پینتالیس فیصد کا ہو۔

بینک میں اکاؤنٹ کھولنا:-

موجودہ نفع نقصان کا شرارتی کھاتہ (یعنی PLS اکاؤنٹ) کھولنا جائز نہیں ہے کیونکہ بینک آگے جو سرمایہ کاری کرتا ہے وہ حقیقت کے اعتبار سے سود سے خالی نہیں۔ اگر کسی نے غلطی سے کھول لیا ہو تو وہ اس میں سے اپنا اصل مال نکال لے اور نفع یا سود بینک ہی میں چھوڑ دے۔ اگر کسی نے نفع بھی نکھو لیا ہو تو وہ ثواب کی نیت کے بغیر فقراء پر صدقہ

کردے۔

اگر ضرورت اور مجبوری نہ ہو تو چالو کھاتہ یعنی Current Account بھی نہ کھولے لیکن اگر مجبوری ہو تو اس کی گنجائش ہے۔

انعامی بانڈ:-

اس کی حقیقت یہ ہے کہ حکومت عوام سے قرض لیتی ہے اور بانڈ کے نام سے قرض کی رسید جاری کرتی ہے اور لوگوں کو قرض دینے پر آمادہ کرنے کے لئے حکومت نے انعامی سکیم ساتھ نکالی ہے۔ مہووم انعام کے لالچ میں بانڈ خریدنا یہ جوئے کی صورت ہے اور شرط طے کر کے قرض پر انعام دینا یا لینا یہ سود ہے لہذا انعامی بانڈ کی سکیم بالکل حرام ہے اور انعامی بانڈ کی اس سے کم و بیش قیمت پر خرید و فروخت بھی سود ہے اور حرام ہے۔ لہذا انعامی بانڈ خریدنا اور اپنے پاس رکھنا ناجائز ہے۔ اگر کبھی مجبوری سے کسی گاہک سے لینا پڑ جائے تو فوراً اس کو بھنوا لیا جائے۔

اگر غلطی سے بانڈ خرید لیا اور اس پر انعام نکل آیا تو اس سے خلاصی کی فقط یہ صورت ہے کہ اس بانڈ کو جلا دیا جائے۔

حکومت کی جاری کردہ بچت سکیموں میں شرکت ناجائز ہے:-

اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام سکیمیں سود سے خالی نہیں۔

لیزنگ اور مضاربہ کمپنیوں کی سرمایہ کاری کے مروجہ طریقے ناجائز ہیں۔

مروجہ بیمہ کی تمام شکلیں حرام اور ناجائز ہیں:-

بیمہ کمپنی والے بیمہ کی حمایت میں جو فتوے دکھاتے ہیں وہ ناقابل اعتبار ہیں

کیونکہ یا تو ان میں کترپیونت کی گئی ہے یا قوی شرعی دلائل ان کے خلاف ہیں۔

جہاں کہیں حکومتی مجبوری سے انشورنس کرائی پڑے تو کم سے کم مقدار جس کی

اجازت ہو اس پر کرائے اور موقع ملنے پر بیمہ کی رقم نہ لے۔ نقصان برداشت کر لے

کیونکہ بیمہ بھی سود پر مشتمل ہے۔ زیادہ سے زیادہ اپنی جمع کرائی ہوئی اصل رقم واپس لے سکتا ہے۔

مختلف کرنسیوں کا تبادلہ :-

حکومت کی جانب سے مقرر کی ہوئی شرح تبادلہ سے کم و بیش قیمت پر روپوں کے بدلے دوسرے ملکوں کی کرنسی خرید سکتے ہیں۔ البتہ ایک ہی ملک کی کرنسی مثلاً "پاکستانی روپوں کے دو طرف تبادلہ میں برابری ضروری ہے۔

دارالحرب میں سودی معاملہ :-

مسئلہ :- وہ مسلمان جو ویزا لے کر دارالحرب میں گیا ہو (یعنی مسلم مستامن) اور وہ شخص جو دارالحرب میں مسلمان ہوا ہو (یعنی مسلم حربی) یہ لوگ کافر حربی اور مسلم حربی سے سود لے سکتے ہیں۔

مسئلہ :- مسلم اصلی یعنی وہ مسلمان شخص جس کو دارالحرب میں مستقل سکونت کی اجازت مل گئی ہو یا جس دارالاسلام کا وہ پہلے باشندہ تھا وہ دارالحرب میں تبدیل ہو گیا ہو یہ بھی دارالحرب میں حربی سے سود لے سکتا ہے۔

یاد رہے کہ یہ سود لینے کی بات ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ دارالحرب میں حربی کا مال مباح ہوتا ہے اور جن لوگوں کا ذکر ہوا یہ حربی کامل لے سکتے ہیں جبکہ کوئی دھوکہ اور خیانت نہ کی ہو۔ غرض بظاہر لینے میں سود ہے لیکن حقیقت میں سود نہیں ہے بلکہ مباح مال ہے جو حربی کی رضامندی سے لیا ہے۔

رہا دارالحرب میں کسی مسلم مستامن یا مسلم اصلی کا سود دینا اگرچہ کسی کافر کو ہی دے یہ جائز نہیں ہے بلکہ حرام ہے۔

تنبیہ :- یہ ہم نے اصل مسئلہ لکھا ہے۔ البتہ اگر کسی جگہ میں مفاسد کا اندیشہ کر کے وہاں کے علماء اس سے اجتناب کا قول کریں تو ان کے قول پر عمل کیا جائے۔

پراویڈنٹ فنڈ

مسئلہ :- جبری پراویڈنٹ فنڈ میں ملازم کی تنخواہ سے ایک متعین رقم ہر ماہ کٹلی جاتی ہے۔ اس پر ہر ماہ جو اضافہ محکمہ اپنی طرف سے کرتا ہے پھر مجموعہ پر جو رقم سالانہ بنام سود جمع کرتا ہے، شریعت میں اس کی حیثیت یہ اور ہدیہ کی ہے کیونکہ اس پر شرعی اعتبار سے ربا اور سود کی تعریف صادق نہیں آتی خواہ محکمہ نے اسے سود کا نام لے کر دیا ہو، اس لئے کہ سود ایسا معاملہ ہوتا ہے جو دو طرفہ بنیاد پر طرفین کے درمیان طے ہو کر وجود میں آتا ہے۔ پراویڈنٹ فنڈ کے لئے تنخواہ میں سے جبری کٹوتی کی جاتی ہے اور وہ حصہ ملازم کو نہیں دیا جاتا۔ اس وجہ سے اس حصہ پر نہ تو ملازم کا قبضہ ہوا اور نہ اس کی ملکیت آئی اور نہ ہی اس میں ان کا کوئی تصرف جائز ہے۔ ایسی صورت میں تنخواہ کا وہ حصہ محکمہ کی ملکیت ہے اور اس رقم کے ساتھ محکمہ جو اضافہ کرتا ہے اپنی ملکیت ہی میں کرتا ہے اور اپنی ہی ملکیت میں اضافہ کرنا سود نہیں ہوتا۔ پھر جب محکمہ یہ اضافہ ملازم کو دیتا ہے تو درحقیقت ہدیہ دیتا ہے۔ یہ حکم اس وقت ہے جب محکمہ نے پراویڈنٹ فنڈ کی رقم اپنے پاس رکھی ہو یا کسی کمپنی وغیرہ کو دی ہو تو اپنے طور سے اپنی ذمہ داری پر دی ہو۔

مسئلہ :- قاعدہ ہے کہ کسی حلال چیز کو حرام کی نیت سے استعمال کرنا حرام ہے مثلاً "کوئی شربت کو یہ سمجھ کر پیے کہ یہ شراب ہے تو اگرچہ شربت حلال ہے مگر جو نیت اس نے کی وہ حرام ہے۔ اسی طرح پراویڈنٹ فنڈ کے ساتھ ملنے والی زائد رقم کو ہدیہ سمجھ کر لے لے سود سمجھ کر نہ لے کیونکہ اس کو سود سمجھ کر لینا حرام ہے۔

مسئلہ :- البتہ پراویڈنٹ فنڈ میں جو رقم اپنے اختیار سے کٹوائی جائے تو اس پر جو رقم محکمہ سود کے نام پر دے گا اس سے اجتناب کیا جائے کیونکہ اس میں شبہ بالربا ہے۔

مسئلہ :- اگر کوئی ملازم اپنے پراویڈنٹ فنڈ میں سے قرض لے تو یہ شرعاً "قرض نہیں ہے اور اگر اس پر محکمہ ملازم سے سود وصول کرے تو وہ حقیقتاً "سود بھی نہیں ہے کیونکہ ملازم نے اپنے حق میں سے رقم لی ہے اور جو سود کے نام پر وہ رقم جمع کراتا ہے وہ اسی کے نام پر جمع ہوتی ہے اور اس کو واپس مل جاتی ہے۔

بیع سلم (FUTURE SALE) کا بیان

تعریف: اس طرح سے بیع کرنا کہ خریدار نے قیمت کی ادائیگی تو ابھی نقد کر دی اور بائع سامان کچھ عرصہ بعد مہیا کرے گا اس کو بیع سلم کہتے ہیں۔

مثلاً فصل کٹنے سے پہلے.... یا کتنے کے بعد کسی کو دس ہزار روپے دیئے اور یوں کہا کہ دو مہینے یا تین مہینے کے بعد فلاں مہینے میں فلاں تاریخ میں ہم تم سے ان دس ہزار روپے کے گیہوں لیں گے اور نرخ اسی وقت طے کر لیا کہ سو روپے کے بیس سیر کے حساب سے لیں گے تو یہ بیع درست ہے جس مہینے کا وعدہ ہوا ہے اس مہینے میں اس کو اسی بھاؤ گیہوں دینا پڑیں گے چاہے بازار میں گراں بکیں چاہے سستے بازار کے بھاؤ کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور اس بیع کو سلم کہتے ہیں لیکن اس کے جائز ہونے کی کئی شرطیں ہیں ان کو خوب غور سے سمجھو۔ اول شرط یہ ہے کہ گیہوں وغیرہ کی کیفیت خوب صاف صاف ایسی طرح بتا دے کہ لیتے وقت دونوں میں جھگڑا نہ پڑے مثلاً ”کہہ دے کہ فلاں قسم کا گیہوں دینا“ بہت پتلا نہ ہو نہ پالا مارا ہوا ہو، عمدہ ہو خراب نہ ہو۔ اس میں کوئی اور چیز چنے، منرو وغیرہ نہ ملی ہو۔ خوب سوکھے ہوں گیلے نہ ہوں۔ غرضیکہ جس قسم کی چیز لینا ہو ویسی بتا دینا چاہئے تاکہ اس وقت بکھیرا نہ ہو۔ اگر اس وقت صرف اتنا کہہ دیا کہ دس ہزار روپے کے گیہوں دے دینا تو یہ ناجائز ہوا۔ یا یوں کہا کہ ان دس ہزار روپے کے دھان دے دینا یا چاول دے دینا اس کی قسم کچھ نہیں بتلائی یہ سب ناجائز ہے، دوسری شرط یہ ہے کہ نرخ بھی اسی وقت طے کر لے کہ سو روپے کے پندرہ کلو یا بیس کلو کے حساب سے لیں گے۔ اگر یوں کہا کہ اس وقت جو بازار کا بھاؤ ہو اس حساب سے ہم کو دینا یا اس سے دو کلو زیادہ دینا تو یہ جائز نہیں۔ بازار کے بھاؤ کا کچھ اعتبار نہ کرو۔ اسی وقت اپنے لینے کا نرخ مقرر کر لو۔ وقت آنے پر اسی مقرر کئے ہوئے بھاؤ سے لے لو۔ تیسری شرط یہ ہے کہ جتنے روپے کے لینا ہوں اسی وقت بتا دو کہ ہم دس ہزار روپے یا بیس ہزار روپے کے گیہوں لیں گے۔ اگر یہ نہیں بتایا اور یوں ہی

گول مول کہہ دیا کہ کچھ رقم کے ہم بھی لیں گے تو یہ صحیح نہیں۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ اسی وقت اسی جگہ رہتے رہتے سب روپے دیدے۔ اگر معاملہ کرنے کے بعد الگ ہو کر پھر روپے دیئے تو وہ معاملہ باطل ہو گیا، اب پھر سے کرنا چاہئے۔ اسی طرح اگر پانچ ہزار روپے اسی وقت دے دیئے اور پانچ ہزار روپے دوسرے وقت دیئے تو پانچ ہزار میں بیع سلم باقی رہی اور پانچ ہزار روپے میں باطل ہو گئی۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ اپنے لینے کی مدت کم سے کم ایک مہینہ مقرر کرے کہ ایک مہینے کے بعد فلانی تاریخ کو ہم گیسوں لیں گے، مہینے سے کم مدت مقرر کرنا صحیح نہیں اور زیادہ چاہے جتنی مقرر کرے جائز ہے لیکن دن تاریخ مہینہ سب مقرر کر دے تاکہ بکھیرنا نہ پڑے کہ وہ کہے میں ابھی نہ دوں گا۔ تم کہو نہیں آج ہی دو۔ اس لئے پہلے ہی سے سب طے کرلو۔ اگر دن تاریخ، مہینہ مقرر نہ کیا بلکہ یوں کہا کہ جب فصل کٹے گی تب دے دینا تو یہ صحیح نہیں۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ یہ بھی مقرر کر دے کہ فلانی جگہ وہ گیسوں دینا یعنی اسی شہر میں یا کسی دوسرے شہر میں جہاں لینا ہو وہاں پہنچانے کے لئے کہہ دے یا یوں کہہ دے کہ ہمارے گھر پہنچا دینا۔ غرضیکہ جو منظور ہو صاف بتا دے۔ اگر یہ نہیں بتایا تو صحیح نہیں۔ البتہ اگر کوئی ہلکی چیز ہو جس کے لانے اور لے جانے میں کچھ مزدوری نہیں لگتی مثلاً "مشک خرید اچھے موتی یا اور کچھ تو لینے کی جگہ بتانا ضروری نہیں۔ جہاں یہ طے اس کو دیدے۔ اگر ان شرطوں کے موافق کیا تو بیع سلم درست ہے ورنہ درست نہیں۔

مسئلہ :- گیسوں وغیرہ غلہ کے علاوہ اور جو چیزیں ایسی ہوں کہ ان کی کیفیت بیان کر کے مقرر کر دی جائے کہ لیتے وقت کچھ جھگڑا ہونے کا ڈر نہ رہے ان کی بیع سلم بھی درست ہے جیسے اٹلے، اینٹیں، کپڑا، مگر سب باتیں طے کر لے کہ اتنی بڑی اینٹ ہو، اتنی لمبی، اتنی چوڑی، کپڑا سوتی ہو اتنا باریک ہو اتنا موٹا ہو۔ دسی ہو یا ولایتی ہو غرضیکہ سب باتیں بتا دینا چاہئیں کچھ گجھلک باقی نہ رہے۔

مسئلہ :- سو روپے کی پانچ گھڑی یا پانچ کھانچی کے حساب سے بھوسا بطور بیع سلم کے لیا تو یہ درست نہیں کیونکہ گھڑی اور کھانچی کی مقدار میں بہت فرق ہوتا ہے، البتہ اگر کسی طرح سے سب کچھ مقرر اور طے کر لے یا وزن کے حساب سے بیع کرے تو درست ہے۔

مسئلہ :- سلم کے صحیح ہونے کی یہ بھی شرط ہے کہ جس وقت معاملہ کیا ہے اس وقت سے لے کر لینے اور وصول پانے کے زمانے تک وہ چیز بازار میں ملتی رہے نایاب نہ ہو۔ اگر اس درمیان میں وہ چیز بالکل نایاب ہو جائے کہ اس ملک کے بازاروں میں نہ ملے گو دوسری جگہ سے بہت مصیبت جھیل کر منگوا سکے تو وہ بیع سلم باطل ہو گئی۔

مسئلہ :- معاملہ کرتے وقت یہ شرط کر دی کہ فصل کے کٹنے پر فلاں مہینے میں ہم نے گیہوں لیں گے یا فلاں کھیت کے گیہوں لیں گے تو یہ معاملہ جائز نہیں ہے۔ اس لئے یہ شرط نہ کرنا چاہئے پھر وقت مقررہ پر اس کو اختیار ہے چاہے نئے دے یا پرانے۔ البتہ اگر نئے گیہوں کٹ چکے ہوں تو نئے کی شرط کرنا بھی درست ہے۔

مسئلہ :- تم نے دس ہزار روپے کے گیہوں لینے کا معاملہ کیا تھا وہ مدت گزر گئی بلکہ زیادہ ہو گئی مگر اس نے اب تک گیہوں نہیں دیئے نہ دینے کی امید ہے تو اب یہ کتنا جائز نہیں کہ اچھا تم گیہوں نہ دو بلکہ اس گیہوں کے بدلے اتنے چنے یا اتنے دھان یا اتنی فلاں چیز دے دو۔ گیہوں کے عوض کسی اور چیز کا لینا جائز نہیں یا تو اس کو کچھ مہلت دیدو اور بعد مہلت گیہوں لو یا اپنا روپیہ واپس لے لو۔ اسی طرح اگر بیع سلم کو تم دونوں نے توڑ دیا کہ ہم وہ معاملہ توڑتے ہیں گیہوں نہ لیں گے روپیہ واپس دے دو یا تم نے نہیں توڑا بلکہ وہ معاملہ خود ہی ٹوٹ گیا جیسے وہ چیز نایاب ہو گئی کہیں نہیں ملتی تو اس صورت میں تم کو صرف روپے لینے کا اختیار ہے اس روپے کے عوض اس سے کوئی اور چیز لینا درست نہیں۔ پہلے روپیہ لے لو لینے کے بعد اس سے جو چیز چاہو خریدو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ نہ لو مگر اپنی بیع سلم کا سلمان (جبکہ بیع قائم ہو) یا اپنا اس المال (جبکہ بیع فسخ ہو چکی ہو)۔

آرڈر پر سلمان بنوانا :-

عربی میں اس کو استصناع کہتے ہیں جس کا معنی ہے طلب صنعت۔

مسئلہ :- یہ بھی بیع سلم ہوتی ہے اور بنوایا جانے والا سلمان بیع سلم کا سودا ہوتا ہے لہذا

اس میں بھی بیع سلم کی اوپر ذکر کی گئی تمام شرائط کا اعتبار ہوگا۔ البتہ اتنا فرق ہے کہ بیع سلم میں قیمت معاملہ طے کرتے ہی ادا کی جاتی ہے جبکہ آرڈر پر بنوانے میں قیمت مال ملنے سے پہلے ادا کرنا ضروری نہیں۔

مسئلہ :- بات چیت طے ہو جانے کے بعد کاریگر اپنے عمل پر مجبور ہوگا اور آمر (یعنی آرڈر دینے والا) بھی اپنی بات سے نہیں پھر سکتا۔

مسئلہ :- کاریگر اگر کسی دوسرے کے ہاتھ کا بنایا ہوا مسلمان یا خود اپنا پہلے سے بنایا ہوا مسلمان مطلوبہ وقت پر آرڈر دینے والے کو دے اور وہ اسے لے لے تو یہ صحیح ہے۔

مسئلہ :- بنائی ہوئی شے دونوں کی رضامندی کے بغیر آرڈر دینے والے کے لئے متعین نہیں ہو جاتی۔ کاریگر ایک بنائی ہوئی شے کسی اور کے ہاتھ فروخت کر کے اس کے لئے دوسری بنا سکتا ہے۔ آرڈر دینے والے کو بھی اختیار ہوتا ہے کہ وہ بنائی ہوئی شے لے لے یا خیار رویت کی بنا پر نہ لے۔ اگر کوئی ایسی شے ہو جس کی عام طور سے طلب نہیں ہوتی اور خاص مطالبہ پر ہی بنائی جاتی ہے اور اندیشہ ہے کہ اگر خیار رویت کی بنا پر نہ لی تو کاریگر کا بڑا نقصان ہوگا تو وہ یہ صورت اختیار کر سکتا ہے کہ آرڈر دینے والے کے لئے اجرت پر کام کرے۔ خام مال آرڈر دینے والے کی طرف سے خریدے اور اس خام مال سے اپنی مرضی کی اجرت پر (جو پہلے سے طے کر لی جائے) مسلمان بنا کر دے۔

قرض لینے کا بیان .

مسئلہ :- جو چیز ایسی ہو کہ اسی طرح کی چیز تم واپس دے سکتے ہو اس کا قرض لینا درست ہے جیسے اٹلج، انڈے، گوشت وغیرہ اور جو چیز ایسی ہو کہ اسی طرح کی چیز دینا مشکل ہے تو اس کا قرض لینا درست نہیں جیسے بکری، مرغی وغیرہ۔

مسئلہ :- جس زمانے میں پچاس روپے کے دس سیر گیوں ملتے تھے اس وقت تم نے پانچ کلو گیوں قرض لئے پھر گیوں سستے ہو گئے اور پچاس روپے کے بیس سیر ملنے لگے تو تم کو وہی پانچ کلو گیوں دینا پڑیں گے۔ اسی طرح اگر گراں ہو گئے تب بھی جتنے لئے ہیں اتنے ہی دینا پڑیں گے۔

مسئلہ :- جیسے گیوں تم نے دیئے تھے اس نے اس سے اچھے گیوں ادا کئے تو اس کا لینا جائز ہے یہ سود نہیں مگر قرض لینے کے وقت یہ کہنا درست نہیں کہ ہم اس سے اچھے لیں گے، البتہ وزن میں زیادہ نہ ہونا چاہئے۔ اگر تم نے دیئے ہوئے گیوں سے زیادہ لئے تو یہ ناجائز ہو گیا۔ خوب ٹھیک تول کر لینا دینا چاہئے لیکن اگر تھوڑا جھٹکا تول دیا تو کچھ ڈر نہیں۔

مسئلہ :- کسی سے کچھ روپیہ یا غلہ اس وعدہ پر قرض لیا کہ ایک مہینہ یا چندرہ دن کے بعد ہم ادا کر دیں گے اور اس نے منظور کر لیا تب بھی یہ مدت کا بیان کرنا لغو بلکہ ناجائز ہے۔ اگر اس کو اس مدت سے پہلے ضرورت پڑے اور تم سے مانگے یا بغیر ضرورت ہی مانگے تو تم کو ابھی دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- تم نے دو کلو گیوں یا آٹا وغیرہ کچھ قرض لیا، جب اس نے مانگا تو تم نے کہا بھائی اس وقت گیوں تو نہیں ہیں، اس کے بدلے تم دس روپے لے لو اس نے کہا اچھا۔ تو یہ پیسے اسی وقت سامنے رہتے رہتے دے دینا چاہئے۔ اگر پیسے نکالنے اندر گئے اور اس کے

پاس سے الگ ہو گئے تو وہ معاملہ باطل ہو گیا۔ اب پھر سے کہنا چاہئے کہ تم اس ادھار گیسوں کے بدلے دس روپے لے لو کیونکہ حدیث میں اس سے منع کیا گیا ہے کہ قرض کی بیع قرض سے کی جائے۔

مسئلہ :- چاندی کے ایک روپے کے چاندی کے پیسے قرض لئے پھر پیسے گراں ہو گئے اور روپے کے ساڑھے پندرہ آنے چلنے لگے تو اب سولہ آنے دینا واجب نہیں ہیں بلکہ اس کے بدلے چاندی کا روپیہ دے دینا چاہئے۔ وہ یوں نہیں کہہ سکتا کہ میں روپیہ نہیں لیتا پیسے لئے تھے وہی لاؤ۔

مسئلہ :- کسی سے ہزار روپے قرض لئے۔ اس وقت چاندی سو روپے تولہ کے حساب سے ایک ہزار روپے کی دس تولہ آتی تھی۔ جب مثلاً "سال" بعد قرض واپس کرنے لگے تو اس وقت چاندی کے نرخ بڑھے ہوئے تھے اور ایک ہزار کی نو تولہ چاندی ملنے لگی۔ تو قرض خواہ مقروض سے روپوں کے بجائے دس تولہ وصول کر سکتا ہے۔ اسی طرح اگر نرخ گر گئے تب مقروض کو حق حاصل ہے کہ وہ قرض خواہ کو صرف دس تولہ چاندی واپس دے۔

مسئلہ :- گھروں میں دستور ہے کہ دوسرے گھر سے اس وقت دس پانچ روٹی قرض منگا لی۔ پھر جب اپنے گھر پر گئی گن کر بھیج دی یہ درست ہے۔

کفالت یعنی کسی کی ذمہ داری لینے کا بیان

مسئلہ :- نعیم کے ذمہ کسی کے کچھ روپے یا پیسے ہوتے تھے تم نے اس کی ذمہ داری لے لی کہ اگر یہ نہ دے گا تو ہم سے لے لینا یا یوں کہا کہ ہم اس کے ذمہ دار ہیں یا دیندار ہیں یا ہم ضمانت دیتے ہیں یا اور کوئی ایسا لفظ کہا جس سے ذمہ داری معلوم ہوئی اور اس حقدار نے تمہاری ذمہ داری منظور بھی کر لی تو اب اس کی ادائیگی تمہارے ذمہ واجب ہو گئی، اگر نعیم نہ دے تو تم کو دینا پڑیں گے اور اس حقدار کو اختیار ہے جس سے چاہے تقاضا کرے چاہے تم سے اور چاہے نعیم سے۔ اب جب تک نعیم اپنا قرض ادا نہ کر دے یا معاف نہ کرالے تب تک برابر تم ذمہ دار ہو گے۔ البتہ اگر وہ حقدار تمہاری ذمہ داری معاف کر دے اور کہہ دے کہ اب تم سے کچھ مطلب نہیں ہم تم سے تقاضا نہ کریں گے۔ تو اب تمہاری ذمہ داری نہیں رہی اور اگر تمہاری ذمہ داری کے وقت ہی اس حقدار نے منظور نہیں کیا اور کہا تمہاری ذمہ داری کا ہم کو اعتبار نہیں یا اور کچھ کہا تو تم ذمہ دار اور ضامن نہیں ہوئے۔

مسئلہ :- تم نے کسی کی ذمہ داری لے لی تھی یعنی ضمانت دے دی تھی اور اس کے پاس روپے ابھی نہ تھے اس لئے تم کو دینا پڑے تو اگر تم نے اس قرضدار کے کہنے سے ذمہ داری کی ہے تب تو جتنا تم نے حقدار کو دیا ہے اس قرضدار سے لے سکتے ہو اور اگر تم نے اپنی خوشی سے ذمہ داری لی ہے تو دیکھو تمہاری ذمہ داری کو پہلے کس نے منظور کیا ہے، اس قرضدار نے یا حقدار نے اگر پہلے قرضدار نے منظور کیا تب تو ایسا ہی سمجھیں گے کہ تم نے اس کے کہنے سے ذمہ داری لی۔ لہذا اپنا روپیہ اس سے لے سکتے ہو اور اگر پہلے حقدار نے منظور کر لیا تو جو کچھ تم نے دیا ہے قرضدار سے لینے کا حق نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ تمہاری طرف سے احسان سمجھا جائے گا کہ ویسے ہی اس کا قرض تم نے ادا کر دیا

البتہ اگر وہ خود تم کو دے دے تو اور بات ہے۔

مسئلہ :- اگر حقدار نے قرضدار کو مہینہ بھر یا پندرہ دن وغیرہ کی مہلت دیدی تو اب اتنے دن اس ذمہ داری کرنے والے سے بھی تقاضا نہیں کر سکتا۔

مسئلہ :- اور اگر تم نے اپنے پاس سے دینے کی ذمہ داری نہیں کی تھی بلکہ اس قرضدار کا روپیہ تمہارے پاس امانت رکھا تھا اس لئے تم نے کہا تھا کہ ہمارے پاس اس شخص کی امانت رکھی ہے ہم اس میں سے دے دیں گے، پھر وہ روپیہ چوری ہو گیا یا اور کسی طرح جاتا رہا تو اب تمہاری ذمہ داری نہیں رہی۔ نہ اب تم پر اس کا دینا واجب ہے اور نہ وہ حقدار تم سے تقاضا کر سکتا ہے۔

مسئلہ :- کہیں جانے کے لئے تم نے کوئی موٹر کرایہ پر لی اور اس موٹر والے کی کسی نے ذمہ داری لے لی کہ اگر اس نے نہ دی تو میں اپنی موٹر دے دوں گا تو یہ ذمہ داری درست ہے اگر وہ نہ دے تو اس ذمہ دار کو دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- تم نے اپنی چیز کسی کو دی کہ جاؤ اس کو بیچ دو۔ وہ بیچ آیا۔ لیکن دام نہیں لایا اور کہا کہ دام کہیں نہیں جاسکتے۔ دام کا میں ذمہ دار ہوں خریدار سے نہ ملیں تو مجھ سے لے لینا تو یہ ذمہ داری صحیح نہیں۔

مسئلہ :- کسی نے کہا کہ اپنی مرغی اسی میں بند رہنے دو اگر بلی لے جائے تو میرا ذمہ مجھ سے لے لینا۔ یا بکری کو کہا اگر بھیڑا لے جائے تو مجھ سے لے لینا تو یہ ذمہ داری صحیح نہیں۔

مسئلہ :- مبلغ لڑکا یا لڑکی اگر کسی کی ذمہ داری لے لے تو وہ ذمہ داری صحیح نہیں۔

مسئلہ :- کفالت یعنی ذمہ داری لینا احسان کا معاملہ ہوتا ہے۔ اس پر اجرت لینا جائز نہیں۔ لہذا مال درآمد کرنے کے وقت بینک درآمد کرنے والے کی طرف سے کفالت کرتا ہے اور Letter of Credit جاری کرتا ہے تو اس پر بینک کو اجرت لینا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ :- کفالت کی ایک قسم کفالت شخص (یعنی شخص ضمانت) ہے اور وہ یہ ہے کہ ضامن مدعی یا عدالت سے کہے کہ میں مطلوب شخص کا ضامن بنتا ہوں اور عندا طلب اگر یہ خود حاضر نہ ہوا تو میں اس کو حاضر کروں گا۔

i- اگر یہ ضامن مطلوب شخص کو طلب پر حاضر نہ کرے تو عدالت اس کو قید کر سکتی ہے۔

ii- ضامن کے ذمہ ہوگا کہ وہ مطلوب شخص کو کمرہ عدالت میں اس طرح حاضر کرے کہ وہ وہاں سے وقت سے پہلے فرار نہ ہونے پائے۔

iii- مطلوب شخص خود ہی حاضر ہو جائے یا ضامن اس کو حاضر کر دے یا ضامن اپنے وکیل یا قاصد کے ہاتھ اس کو حاضر کر دے ہر طرح سے وہ ذمہ داری سے بری الذمہ ہو جائے گا۔

iv- اگر ضامن نے مدعی کو مطلوب شخص کے حاضر کرنے کی ضمانت دی تو ضامن کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ مطلوب شخص کو مدعی کے پاس اس طرح سے سپرد کرے کہ وہ اس سے اپنی بات کرنے پر قادر ہو، یہ نہیں کہ مدعی سے ابھی دور ہی ہو تو اس کو فرار ہونے دے۔

v- مطلوب شخص وفات پا جائے تو اس سے بھی ضامن بری الذمہ ہو جاتا ہے۔

vi- اگر مدعی مر جائے تو اس کا وصی یا اس کے وارث ضامن سے مطلوب شخص کو حاضر کرنے کا مطالبہ کر سکتے ہیں۔

حوالہ یعنی اپنا قرضہ دوسرے پر اتار دینے کا بیان

مسئلہ :- شفیع کا تمہارے ذمہ کچھ قرض ہے اور راشد تمہارا قرضدار ہے۔ شفیع نے تم سے تقاضا کیا تم نے کہا کہ راشد ہمارا قرضدار ہے تم اپنا قرضہ اسی سے لے لو۔ ہم سے نہ مانگو۔ اگر اسی وقت شفیع یہ بات منظور کرے اور راشد بھی اس پر راضی ہو جائے تو شفیع کا قرضہ تمہارے ذمہ سے اتر گیا۔ اب شفیع تم سے بالکل تقاضا نہیں کر سکتا بلکہ اسی راشد سے مانگے چاہے جب ملے اور جتنا قرضہ تم نے شفیع کو دلایا ہے اتنا اب تم راشد سے نہیں لے سکتے۔ البتہ اگر راشد سے اس سے زیادہ کا قرضدار ہے تو جو کچھ زیادہ ہے وہ لے سکتے ہو۔ پھر اگر راشد نے شفیع کو دے دیا تب تو خیر اور اگر نہ دیا اور مر گیا تو جو کچھ مال و اسباب چھوڑا ہے وہ بیچ کر شفیع کو دلادیں گے اور اگر اس نے کچھ مال نہیں چھوڑا جس سے قرضہ دلادیں یا اپنی زندگی ہی میں مکر گیا اور قسم کھالی کہ تمہارے قرضہ سے میرا کچھ واسطہ نہیں اور گواہ بھی نہیں ہیں تو اب اس صورت میں پھر شفیع تم سے تقاضا کر سکتا ہے اور اپنا قرضہ تم سے لے سکتا ہے اور اگر تمہارے کہنے پر شفیع راشد سے لینا منظور نہ کرے یا راشد اس کو دینے پر راضی نہ ہو تو قرضہ تم سے نہیں اترتا۔

مسئلہ :- راشد تمہارا قرضدار نہ تھا تم نے یوں ہی اپنا قرضہ اس پر اتار دیا اور راشد نے مان لیا اور شفیع نے بھی قبول و منظور کر لیا تب بھی تمہارے ذمہ سے شفیع کا قرضہ اتر کر راشد کے ذمہ ہو گیا اس لئے اس کا بھی وہی حکم ہے جو ابھی بیان ہوا اور جتنا روپیہ راشد کو دینا پڑے گا دینے کے بعد تم سے لے لے اور دینے سے پہلے ہی لینے کا حق نہیں ہے۔

مسئلہ :- اگر راشد کے پاس تمہارے روپے امانت رکھے تھے اس لئے تم نے اپنا قرضہ راشد پر اتار دیا پھر وہ روپے کسی طرح ضائع ہو گئے تو اب راشد ذمہ دار نہیں رہا بلکہ اب شفیع تم ہی سے تقاضا کرے گا اور تم ہی سے لے گا۔ اب راشد سے مانگنے اور لینے کا حق

نہیں رہا۔

مسئلہ :- راشد پر قرضہ اتار دینے کے بعد اگر تم ہی وہ قرضہ ادا کر دو اور شفع کو دیدو یہ بھی صحیح ہے۔ شفع یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں تم سے نہ لوں گا بلکہ راشد ہی سے لوں گا۔

مضاربت کا بیان یعنی ایک کاروپہ ایک کا کام

مسئلہ :- تم نے تجارت کے لئے کسی کو کچھ روپے دیئے کہ اس سے تجارت کرو جو کچھ نفع ہو گا وہ ہم تم بانٹ لیں گے۔ یہ جائز ہے، اس کو مضاربت کہتے ہیں۔ لیکن اس کی کئی شرطیں ہیں، اگر ان شرطوں کے موافق ہو تو صحیح ہے، نہیں تو ناجائز اور فاسد ہے۔ ایک تو جتنا روپیہ دینا ہو وہ بتا دو اور اس کو تجارت کے لئے دے بھی دو، اپنے پاس نہ رکھو۔ اگر روپیہ اس کے حوالہ نہ کیا اپنے ہی پاس رکھا تو یہ معاملہ فاسد ہے۔ دوسرے یہ کہ نفع بانٹنے کی صورت طے کرلو اور بتا دو کہ تم کو کتنا ملے گا اور اس کو کتنا۔ اگر یہ بات طے نہیں ہوئی بس اتنا ہی کہا کہ نفع ہم تم دونوں بانٹ لیں گے تو یہ فاسد ہے۔ تیسرے یہ کہ نفع تقسیم کرنے کو اس طرح نہ طے کرو کہ جس قدر نفع ہو اس میں سے ایک ہزار روپے ہمارے باقی تمہارے۔ یا ہزار روپے تمہارے باقی ہمارے۔ غرضیکہ کچھ خاص رقم مقرر نہ کرو کہ اتنی ہماری یا اتنی تمہاری بلکہ یوں طے کرو کہ آدھا ہمارا، آدھا تمہارا۔ یا ایک حصہ اس کا دو حصے اس کے یا ایک حصہ ایک کا باقی تین حصے دوسرے کے غرضیکہ نفع کی تقسیم حصوں کے اعتبار سے کرنا چاہئے نہیں تو معاملہ فاسد ہو جائے گا۔ اگر کچھ نفع ہو گا تب تو وہ کام کرنے والا اس میں سے اپنا حصہ پائے گا اور اگر کچھ نفع نہ ہو تو کچھ نہ پائے گا۔ اگر یہ شرط کر لی کہ اگر نفع نہ ہو تب بھی ہم تم کو اصل مال میں سے اتنا دیں گے تو یہ معاملہ فاسد ہے۔ اسی طرح اگر یہ شرط کی کہ اگر نقصان ہو گا تو اس کام کرنے والے کے ذمہ پڑے گا یا دونوں کے ذمہ ہو گا یہ بھی فاسد ہے بلکہ حکم یہ ہے کہ جو کچھ نقصان ہو وہ مالک کے ذمہ ہے اسی کاروپہ گیا۔

مسئلہ :- جب تک اس کے پاس روپیہ موجود ہو اور اس نے اسباب نہ خریدا ہو تب تک تم کو اس کے موقوف کر دینے اور روپیہ واپس لے لینے کا اختیار ہے اور جب وہ مال خریدا

چکا تو اب موقوفی کا اختیار نہیں ہے۔

مسئلہ :- اگر یہ شرط کی کہ تمہارے ساتھ ہم کام کریں گے یا ہمارا فلاں آدمی تمہارے ساتھ کام کرے گا تو یہ (معاملہ) فاسد ہے۔

مسئلہ :- مضاربت کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ معاملہ صحیح ہوا ہے کوئی فاسد شرط نہیں لگائی ہے تو نفع میں دونوں شریک ہیں جس طرح طے کیا ہو بانٹ لیں اور اگر کچھ نفع نہ ہوا یا نقصان ہوا تو اس آدمی (یعنی کام کرنے والے) کو کچھ نہ ملے گا اور نقصان کا تاوان اس کو نہ دینا پڑے گا۔ اور اگر وہ معاملہ فاسد ہو گیا ہے تو پھر وہ کام کرنے والا نفع میں شریک نہیں ہے۔ بلکہ وہ بمنزلہ نوکر کے ہے۔ یہ دیکھو کہ اگر ایسا آدمی نوکر رکھا جائے تو کتنی تنخواہ دینی پڑے گی، بس اتنی ہی تنخواہ اس کو ملے گی، نفع ہو تب بھی اور نہ ہو تب بھی بہر حال تنخواہ پائے گا۔ اور نفع سب مالک کا ہے لیکن اگر تنخواہ زیادہ بنتی ہے اور جو نفع طے ہوا تھا اگر اس کے حساب سے دیں تو کم بنتا ہے تو اس صورت میں تنخواہ نہ دیں گے نفع بانٹ دیں گے۔

مسئلہ :- مضاربت دو قسم کی ہوتی ہے۔ ایک مقید دوسری مطلق۔ مقید اس مضاربت کو کہتے ہیں جس میں روپے دینے والا کسی خاص جگہ کی یا کسی خاص مدت کی یا کسی خاص کاروبار کی قید لگا دے یعنی وہ یہ کہہ دے کہ اس روپے سے تم صرف ملتان یا لاہور ہی میں کام کر سکتے ہو، دوسری جگہ نہیں یا یہ کہہ دے کہ صرف ایک سال کے لئے میں مضاربت پر روپے دے رہا ہوں یا یہ کہہ دے کہ یہ روپے صرف مثلاً "کپڑے ہی کے کام میں لگائے جائیں۔ اور مطلق مضاربت وہ ہے جس میں ان میں سے کوئی قید نہ لگی ہو بلکہ مضارب یعنی کام کرنے والے کی صوابدید پر چھوڑ دیا گیا ہو۔

مسئلہ :- مطلق مضاربت کی صورت میں یعنی جبکہ مالک نے مضارب کو کہا ہو کہ تم اپنی صوابدید سے جو چاہو کرو تو مضارب اس مال کو آگے کسی اور کو مضاربت پر بھی دے سکتا ہے کسی کے ساتھ شرکت بھی کر سکتا ہے اور اپنے مال کے ساتھ بھی ملا سکتا ہے۔

مسئلہ :- مضارب کے آگے کسی کو مضاربت پر مال دینے کی دو صورتیں ہیں :

الف۔ مالک نے مضارب اول سے کہا ہو کہ اس رقم پر جو نفع ہو وہ ہمارے درمیان نصف نصف ہوگا۔ مضارب اول نے آگے مضارب ثانی کو مال دیا کہ مضارب ثانی کا حصہ ایک تہائی ہوگا۔ اس صورت میں کل نفع میں سے مالک کو نصف ملے گا۔ مضارب ثانی کو تہائی ملے گا اور باقی چھٹا حصہ مضارب اول کا ہوگا۔

ب۔ مالک نے مضارب اول کو کہا کہ تمہیں جو نفع ہو وہ ہمارے درمیان نصف نصف ہوگا۔ مضارب ثانی کے لئے تہائی ملے گا اور باقی دو تہائی جو مضارب اول کو ملے گا وہ اس کے اور مالک کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا۔

مسئلہ :- اپنے مال کے ساتھ ملانے اور مخلوط کرنے کی صورت یہ ہے کہ مضارب خود اپنا کاروبار بھی کرتا ہے۔ مثلاً اس کے کاروبار میں اس کے دس ہزار روپے لگے ہوئے ہیں۔ اب زید نے اس کو دس ہزار دیئے اور کہا کہ اپنی صوابدید سے جو چاہے کام کرو اور ہمارا نفع نصف نصف ہوگا۔ مضارب زید کے دس ہزار اپنے کاروبار میں لگا سکتا ہے۔ پھر اگر نفع چار ہزار ہو تو زید کی رقم پر نفع دو ہزار ہوگا جو مضارب اور زید کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا۔ اس طرح سے اس وقت مضارب کو تین ہزار اور زید کو ایک ہزار نفع ملے گا۔

مسئلہ :- مضاربت مطلق ہو تو مضارب کو نقد یا ادھار مال خریدنے، بیچنے، کسی اور کو اپنی مدد کے لئے تنخواہ پر یا روزانہ اجرت دے کر رکھ لینے کا بھی حق ہے، اس میں مالک کوئی مداخلت نہیں کر سکتا۔

مسئلہ :- مضاربت مطلق ہو تب بھی مضارب کو قرض لینے دینے کا اختیار نہیں جب تک مالک خود اس کی مستقل طور پر اجازت نہ دیدے۔

مسئلہ :- مضارب اگر اپنے وطن میں کاروبار کرے تو کھانا کپڑا مضاربت کے مال سے نہیں

لے سکتا البتہ سواری کا خرچ اس صورت میں لے سکتا ہے جب بڑا شہر ہو اور ایک حصے سے دوسرے حصے میں آنے جانے میں کچھ خرچ ہوتا ہو۔

البتہ اگر کسی دوسرے شہر میں جا کر کسی مال کو خریدنے یا بیچنے کی ضرورت پیش آجائے تو وہ کھانے پینے، سواری، کپڑے کی دھلائی کا خرچ لے سکتا ہے۔ لیکن اخراجات کے لینے میں اس کو اس کا لحاظ کرنا پڑے گا کہ جس حیثیت کا وہ خود ہے اس سے زیادہ خرچ نہ کرے مثلاً "وہ ذاتی سفر میں جتنا خرچ کرتا ہے یا اس کے مرتبے کے تاجر عموماً" جتنا خرچ کرتے ہیں اسے بھی اتنا ہی لینے کا حق ہے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ اپنا ذاتی سفر تو وہ سیکنڈ کلاس میں کرے اور مضارب کی حیثیت سے سفر کرے تو فرسٹ کلاس میں کرے۔ اسی طرح اگر وہ گھر میں دال روٹی کھاتا ہے تو مضارب کی حیثیت سے سفر میں بھی اتنا ہی خرچ کرے گوشت روٹی کا خرچہ نہ لے۔

مسئلہ :- مضارب اگر مضاربت کا روپیہ اپنی ضرورت میں خرچ کر لے تو یہ غصب ہے اور اس غصب شدہ رقم میں مضاربت باقی نہیں رہتی۔

مسئلہ :- متقید مضاربت کی صورت میں مالک کی بتائی ہوئی قید کے خلاف کرنے سے بھی مضارب غاصب بنتا ہے اور کیا جانے والا کام مضاربت میں شمار نہیں ہوتا بلکہ جب مضارب غاصب بنا تو ہونے والا نفع سارا اس کی ملک ہوا لیکن وہ نفع اس کے لئے پاکیزہ نہیں اور اس پر اس کو صدق کرنا واجب ہے۔ علاوہ ازیں مضارب کے ذمے ہو گا کہ وہ مالک کو اس کی پوری رقم لوٹائے خواہ اس کو اپنے کئے ہوئے کام میں نقصان ہی ہوا ہو۔

مسئلہ :- غصب کی مذکورہ بالا صورتوں میں مضارب کو گناہ بھی ہوتا ہے۔

مسئلہ :- مضارب کے لئے ضروری ہے کہ وہ کاروبار کا مکمل حساب کتب رکھے اور جو واقعی نفع ہوا ہے اس کو آپس میں تقسیم کرے۔

مسئلہ :- اگر مضاربت میں کچھ نقصان ہو جائے تو اول وہ نفع سے پورا کیا جائے گا اصل روپے کو باقی اور محفوظ سمجھیں گے، لیکن جب نقصان نفع سے زیادہ ہوا ہو اب اصل

سرمایہ پر ڈالا جائے گا۔ مثلاً "مالک نے مضارب کو دس ہزار روپے دیئے۔ مضارب نے کام کیا اور ایک ہزار روپے نفع کمائے۔ ابھی یہ نفع آپس میں تقسیم نہیں ہوا تھا کہ اگلے سودے میں مضارب کو نقصان ہوا۔ اگر نقصان ہزار روپے تک ہو تو پہلے حاصل ہونے والا نفع اس نقصان میں منہا ہو گیا اور طرفین میں سے کسی کو کچھ نہ ملے گا اور اگر نقصان ڈیڑھ ہزار کا ہوا تو ہزار نفع میں سے منہا ہوئے۔ باقی پانچ سو مالک کے سرمایہ میں سے گئے۔

شرکت کا بیان

شرکت دو طرح کی ہے ایک شرکت املاک کہلاتی ہے، جیسے ایک شخص مرگیا اور اس کے ترکہ میں چند وارث شریک ہیں یا روپیہ ملا کر دو شخصوں نے ایک چیز خریدی یا ایک شخص نے دو شخصوں کو کوئی چیز ہبہ کر دی۔ اس کا حکم یہ ہے کہ کسی کو کوئی تصرف بلا اجازت دوسرے شریک کے جائز نہیں۔ البتہ کوئی ایسی مشترک چیز ہو جس کے استعمال سے کچھ فرق نہیں پڑتا مثلاً "مشترکہ کمرے میں سکونت اختیار کی تو جائز ہے دوسری شرکت عقود ہے یعنی دو شخصوں نے باہم معاہدہ کیا کہ ہم تم شرکت میں تجارت کریں گے۔

شرکت املاک کے احکام:-

مسئلہ :- ایک آدمی مرگیا اور اس نے کچھ مال چھوڑا تو اس کا سارا مال سب حقداروں کی شرکت میں ہے، جب تک سب سے اجازت نہ لے لے تب تک اس کو اپنے کام میں کوئی نہیں لاسکتا۔ اگر لائے گا اور نفع اٹھائے گا تو گناہ ہوگا۔

مسئلہ :- دو آدمیوں نے مل کر کچھ برتن خریدے تو وہ برتن دونوں کے سامنے ہیں۔ دوسرے کی اجازت لئے بغیر اکیلے ایک کو وہ برتن برتنا اور کام میں لانا، بیچ ڈالنا وغیرہ درست نہیں۔

مسئلہ :- دو آدمیوں نے اپنے اپنے پیسے ملا کر سامنے میں امرود، نارنگی، پیر، آم، جامن، کلڑی، کھیرے، خروڑے وغیرہ کوئی چیز مول منگائی اور جب وہ چیز بازار سے آئی تو اس وقت ان میں سے ایک ہے اور ایک کہیں گیا ہوا ہے تو یہ نہ کرو کہ آدھا خود لے لو اور آدھا اس کا حصہ نکل کے رکھ دو کہ جب وہ آئے گا تو اپنا حصہ لے لے گا۔ جب تک دونوں موجود نہ ہوں حصہ بانٹنا درست نہیں ہے۔ اگر اس کی غیر موجودگی میں اپنا حصہ

الگ کر کے کھا لیا تو بہت گناہ ہوا۔ البتہ اگر گیہوں یا اور کوئی غلہ ساجھے میں منگایا اور اپنا حصہ بانٹ کر رکھ لیا اور دوسرے کا اس کے آنے کے وقت اس کو دے دیا یہ درست ہے لیکن اس صورت میں اگر دوسرے کے حصہ میں اس کو دینے سے پہلے کچھ چوری وغیرہ ہوگئی تو وہ نقصان دونوں آدمیوں کا سمجھا جائے گا وہ اس کے حصہ میں ساجھی ہو جائے گا۔

مسئلہ :- مشترکہ ملکیت مثلاً "مشترکہ نہر میں جب تعمیر و مرمت کی حاجت ہو تو ملک میں شریک اپنے اپنے حصے کے بقدر خرچ میں شریک ہوں گے۔

مسئلہ :- مشترکہ ملکیت کے دو شریکوں میں سے جب ایک شریک دوسرے کی اجازت سے کچھ تعمیر کرائے اور اپنے مال سے واجبی خرچہ کرے تو وہ اپنے شریک سے اس کے حصے کے بقدر خرچ لے گا اگرچہ اس کے شریک نے یہ نہ کہا ہو کہ تم میری طرف سے خرچہ کر لویا یہ کہ بعد میں تم مجھ سے خرچہ لے لینا۔

مسئلہ :- ایسی مشترکہ ملکیت جو قلیل تقسیم نہ ہو مثلاً چکی ہو یا دیوار ہو یا بہت چھوٹی کوٹھری ہو اس کی تعمیر و مرمت کی ضرورت پڑ جائے اور ایک شریک کہیں باہر گیا ہو اور دوسرا تعمیر کا ارادہ کرے تو اگر غیر حاضر شریک سے رابطہ کی کوئی صورت نہ ہو یا وہ تعمیر پر آمادہ نہ ہو تو دوسرا شریک متعلقہ سرکاری محکمہ اور حاکم سے اجازت لے لے۔ یہ اجازت غیر حاضر کی اجازت کے قائم مقام ہوگی اور دوسرا شریک غیر حاضر سے بعد میں اس کے حصے کے بقدر خرچہ لے سکے گا۔ اگر متعلقہ محکمہ سے اجازت لئے بغیر دوسرے شریک نے تعمیر کر لی تو اس کو غیر حاضر سے مطالبہ کا حق نہ ہوگا۔

مسئلہ :- اگر مشترکہ ملکیت قلیل تقسیم ہو مثلاً "بڑا کمرہ ہو اور ایک شریک خرچہ کرنے پر آمادہ نہ ہو تو دوسرا اس کی تقسیم کا مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر پہلے کی اجازت کے بغیر دوسرے نے کل خرچہ کیا تو اس کو پہلے سے خرچہ کے مطالبہ کا حق نہ ہوگا۔

مسئلہ :- ایک شریک دوسرے سے اس کا حصہ خرید سکتا ہے۔

مسئلہ :- باپ سے ملے ہوئے مشترکہ مال میں تجارت صرف ایک بیٹے نے کی اور اس سے بہت سی مزید جائیداد بنائی تو یہ سب مشترک ہی ہوگی۔

شرکت عقود کی اقسام اور احکام

پہلی قسم: شرکت عنان

یعنی دو شخصوں نے روپیہ بہم پہنچا کر اتفاق کیا کہ اس کا کپڑا یا غلہ یا اور کچھ خرید کر تجارت کریں۔ اس میں یہ شرط ہے کہ دونوں کا اس المال نقد ہو خواہ روپیہ یا اشرفی یا پیسے۔ سو اگر دونوں آدمی کچھ سلمان شامل کر کے شرکت سے تجارت کرنا چاہیں یا ایک کا اس المال نقد ہو اور دوسرا بعد میں دینے کا وعدہ کرے تو یہ شرکت صحیح نہیں ہوگی۔

مسئلہ :- شرکت عنان میں جائز ہے کہ ایک کا مال زیادہ ہو ایک کا کم اور نفع کی شرکت باہمی رضامندی پر ہے یعنی اگر یہ شرط ٹھہرے کہ مال تو کم و زیادہ ہے مگر نفع برابر تقسیم ہوگا یا مال برابر ہے مگر نفع دو اور ایک کی نسبت سے ہوگا تو بھی جائز ہے۔

مسئلہ :- اس شرکت عنان میں ہر شریک کو مال شرکت میں تجارت سے متعلق ہر قسم کا تصرف جائز ہے بشرطیکہ خلاف معاہدہ نہ ہو۔ لیکن ایک شریک کا قرض دوسرے سے نہ مانگا جائے گا۔

مسئلہ :- اس شرکت کے قرار پانے کے بعد کوئی چیز خریدی نہیں گئی اور پورا مال شرکت یا ایک شریک کا مال تلف ہو گیا تو شرکت باطل ہو جائے گی اور ایک شخص بھی اگر کچھ خرید چکا ہے اور پھر دوسرے کا مال ہلاک ہو گیا تو شرکت باطل نہ ہوگی۔ مال خرید دونوں کا ہوگا اور جس قدر اس المال میں دوسرے شریک کا حصہ ہے اس حصے کے موافق زر ثمن اس دوسرے شریک سے وصول کر لیا جائے گا۔ مثلاً "ایک شخص کے دس ہزار روپے تھے اور دوسرے کے پانچ ہزار۔ دس ہزار روپے والے نے مال خرید لیا تھا اور پانچ ہزار روپے والے کے روپے ضائع ہو گئے۔ سو پانچ ہزار روپے والا اس مال میں ایک تہائی کا شریک ہے اور دس ہزار روپے والا اس سے دس ہزار روپے کا ایک تہائی نقد وصول کر لے گا یعنی تین ہزار تین سو تینتیس روپے تینتیس پیسے اور آئندہ یہ مال شرکت پر فروخت ہوگا۔

مسئلہ :- اس شرکت میں دونوں شخصوں کو مال کا مخلوط کرنا ضروری نہیں صرف زبانی

ایجاب و قبول سے یہ شرکت منعقد ہو جاتی ہے۔

مسئلہ :- نفع نسبت سے مقرر ہونا چاہئے یعنی آدھا آدھا یا تین تہائی مثلاً ”اگر یوں ٹھہرا کہ ایک شخص کو ہزار روپے ملیں گے باقی دوسرے کا یہ جائز نہیں۔“

مسئلہ :- سوداگری کے مشترکہ مال میں کچھ نقصان ہو گیا یا کچھ چوری ہو گیا تو اس کے سرمائے کے تناسب سے دونوں کا نقصان ہوا یہ نہیں ہے کہ جو نقصان ہو وہ سب ایک ہی کے سر پڑے اگر یہ اقرار کر لیا کہ اگر نقصان ہو تو وہ سب ہمارے ذمہ اور جو نفع ہو وہ آدھا آدھا بانٹ لو تو یہ بھی درست نہیں۔

مسئلہ :- جب شرکت ناجائز ہو گئی تو اب نفع بانٹنے میں قول و قرار کا کچھ اعتبار نہیں بلکہ اگر دونوں کا مال برابر ہے تو نفع بھی برابر ملے گا اور اگر برابر نہ ہو تو جس کا مال زیادہ ہے اس کو نفع بھی اس حساب سے ملے گا چاہے جو کچھ اقرار کیا ہو۔ اقرار کا اس وقت اعتبار ہوتا ہے جب شرکت صحیح ہو اور ناجائز نہ ہونے پائے۔

مسئلہ :- اگر دو یا زیادہ آدمی کاروبار میں شریک ہوں اور سب ہی کام بھی کرتے ہوں تو وہ نفع کو آپس میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ اس کے علاوہ تنخواہ نہیں لے سکتے۔ اسی طرح وہ یہ بھی نہیں کر سکتے کہ گھر کے اخراجات مثلاً ”بجلی پانی وغیرہ کے بل کے خرچے دکان کے اخراجات میں ڈال دیں۔“ اگر وہ تنخواہ لینا ہی چاہتے ہیں تو اس کی صرف یہ صورت ہے کہ وہ اپنے سرمائے کے تناسب سے اپنی تنخواہیں ملے کر لیں۔

مسئلہ :- اگر کچھ شریک کام کرتے ہوں اور کچھ کام نہ کرتے ہوں ان کا فقط سرمایہ ہو تو یہ ہو سکتا ہے کہ کام کرنے والے باہمی رضامندی سے کوئی تنخواہ مقرر کریں۔ اس تنخواہ کے علاوہ کسی بھی نام سے وہ کوئی اور ایسی مراعات حاصل نہیں کر سکتے جس کی مقدار کا پہلے سے تعین نہ ہو۔ یہ اجرت پر کام کرنے کی صورت ہوگی۔ اس کے علاوہ جو نفع بچے وہ ہر ایک کے سرمائے کے تناسب سے شریکوں میں تقسیم کر دیا جائے۔

دوسری قسم: شرکت صنائع

اسے شرکت تقبل بھی کہتے ہیں جیسے دو درزی یا دو رنگریز باہم معاہدہ کر لیں کہ

جو کام جس کے پاس آئے اس کو قبول کر لے اور جو مزدوری ملے وہ آپس میں آدھوں آدھ یا تین تہائی یا چوتھائی وغیرہ کے حساب سے بانٹ لیں یہ جائز ہے۔

مسئلہ :- جو کام ایک نے لے لیا دونوں پر لازم ہو گیا مثلاً "ایک شریک نے لیک کپڑا سینے کے لئے لیا تو صاحب فرمائش جس طرح اس پر تقاضا کر سکتا ہے دوسرے شریک سے بھی سلوا سکتا ہے۔ اسی طرح جیسے یہ کپڑا سینے والا مزدوری مانگ سکتا ہے دوسرا بھی مزدوری لے سکتا ہے اور جس طرح اصل کو مزدوری دینے سے مالک سبکدوش ہو جاتا ہے اسی طرح اگر دوسرے شریک کو دے دی تو بھی بری الذمہ ہو سکتا ہے۔

مسئلہ :- ان دونوں میں سے ایک درزی نے کوئی کپڑا سینے کے لئے لے لیا تو دوسرا یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ کپڑا تم نے کیوں لیا۔ تم نے لیا ہے تم ہی سیو بلکہ دونوں کے ذمہ اس کا سینا واجب ہو گیا۔ یہ نہ سی سکے تو وہ سی دے یا دونوں مل کر سبب نہیں غرضیکہ سینے سے انکار نہیں کر سکتا۔

مسئلہ :- جس کا کپڑا تھا وہ مانگنے کے لئے آیا اور جس درزی نے لیا تھا وہ اس وقت نہیں ہے بلکہ دوسرا ہے تو اس دوسرے درزی سے بھی تقاضا کرنا درست ہے وہ درزی یہ نہیں کہہ سکتا کہ مجھے کیا مطلب جس کو دیا ہو اس سے مانگو۔

مسئلہ :- ایک شخص کی دکان ہو۔ وہ اس میں مثلاً کسی درزی کو بٹھالے اور لوگوں سے خود کام وصول کر کے درزی کو نصف نصف آمدنی پر دے تو جائز ہے۔ اگر وہ خود کام نہ کرے تو شرکت جائز نہیں بلکہ ساری آمدنی درزی کی ہوگی اور درزی کے ذمہ دکان کا مروجہ کرایہ ہوگا۔

مسئلہ :- اسی طرح ہر درزی اس کپڑے کی مزدوری اور سلائی مانگ سکتا ہے جس نے کپڑا دیا تھا یعنی کپڑے والا یہ بات نہیں کہہ سکتا کہ میں تم کو سلائی نہ دوں گا بلکہ جس کو کپڑا دیا تھا اسی کو سلائی دوں گا۔ جب دونوں ساچھے میں کام کرتے ہیں تو ہر درزی سلائی کا تقاضا کر سکتا ہے۔ ان دونوں میں سے جس کو سلائی دے گا اس کے ذمہ سے ادا ہو جائے گی۔

مسئلہ :- دو آدمیوں نے شرکت کی کہ آؤ دونوں مل کر جنگل سے لکڑیاں چن لائیں تو

شرکت صحیح نہیں جو چیز جس کے ہاتھ میں آئے وہی اس کا مالک ہے اس میں ساجھا نہیں۔
مسئلہ :- ایک نے دوسرے سے کہا ہمارے انڈے اپنی مرغی کے نیچے رکھ دو جو بچے نکلیں
دونوں آدمی آدھوں آدھ بانٹ لیں یہ درست نہیں۔

تیسری قسم: شرکت وجوہ

یعنی نہ ان کے پاس مال ہے نہ کوئی ہنر و پیشہ ہے صرف باہمی یہ طے کیا کہ
دکانداروں سے ادھار مال لیکر بیچا کریں اس شرکت میں بھی ہر شریک دوسرے کا وکیل ہوگا
اور اس شرکت میں جس نسبت سے شرکت ہوگی، اسی نسبت سے نفع کا استحقاق ہوگا یعنی
اگر خریدی ہوئی چیزوں کو نصف نصف مشترک قرار دیا گیا تو نفع بھی نصف نصف تقسیم ہوگا
اور اگر مال کو تین تہائی مشترک ٹھہرایا تو نفع بھی تین تہائی تقسیم ہوگا۔

سابعے کی چیز تقسیم کرنے کا بیان

مسئلہ :- دو آدمیوں نے مل کر بازار سے گیہوں منگوائے تو اب تقسیم کرتے وقت دونوں
کا موجود ہونا ضروری نہیں ہے۔ دوسرا حصہ دار موجود نہ ہو تب بھی ٹھیک ٹھیک تول کر
اس کا حصہ الگ کر کے اپنا حصہ الگ کر لینا درست ہے۔ جب اپنا حصہ الگ کر لیا تو کھانا پو
کسی کو دیدو جو چاہو سو کر دے سب جائز ہے۔ اسی طرح گھی، تیل، انڈے وغیرہ کا بھی حکم
ہے۔ غرضیکہ جو چیز ایسی ہو کہ اس میں کچھ فرق نہ ہوتا ہو جیسے کہ انڈے سب برابر سمجھے
جاتے ہیں یا گیہوں کے دو حصے کئے تو جیسا یہ حصہ دیا وہ حصہ دونوں برابر۔ ایسی سب
چیزوں کا یہی حکم ہے کہ دوسرے کے نہ ہوتے وقت بھی حصہ بانٹ کر لینا درست ہے لیکن
اگر دوسرے نے ابھی اپنا حصہ نہیں لیا تھا کہ کسی طرح جاتا رہا تو وہ نقصان دونوں کا ہوگا
جیسے شرکت میں بیان ہوا اور جن چیزوں میں فرق ہوا کرتا ہے جیسے امرو، نارنگی وغیرہ ان کا
حکم یہ ہے کہ جب تک دونوں حصہ دار موجود نہ ہوں حصہ بانٹ کر لینا درست نہیں ہے۔

مسئلہ :- دو نے مل کر پنے بھنوائے تو فقط اندازے سے تقسیم کرنا درست نہیں بلکہ
خوب ٹھیک ٹھیک تول کر ھا آدھا کرنا چاہئے اگر کسی طرف کی بیشی ہو جائے گی تو سود ہو
جائے گا۔

ودیعت یعنی امانت رکھنے اور رکھانے کا بیان

مسئلہ :- کسی نے کوئی چیز تمہارے پاس امانت رکھائی اور تم نے لے لی۔ تو اب اس کی حفاظت کرنا تم پر واجب ہو گیا۔ اگر حفاظت میں کوتاہی کی اور وہ چیز ضائع ہو گئی تو اس کا توان یعنی ڈنڈ دینا پڑے گا۔ البتہ اگر حفاظت میں کوتاہی نہیں ہوئی پھر بھی کسی وجہ سے وہ چیز جاتی رہی مثلاً "چوری ہو گئی یا گھر میں آگ لگ گئی اس میں جل گئی تو اس کا توان وہ نہیں لے سکتا بلکہ اگر امانت رکھتے وقت یہ اقرار کر لیا کہ اگر جاتی رہے تو میں ذمہ دار ہوں، مجھ سے دام لے لیتا تب بھی اس کو توان لینے کا اختیار نہیں یوں تم اپنی خوشی سے دے دو وہ اور بات ہے۔

مسئلہ :- کسی نے کہا میں ذرا کام سے جاتا ہوں میری چیز رکھ لو۔ تو تم نے کہا اچھا رکھ دیا تم کچھ نہیں بولے۔ وہ تمہارے پاس رکھ کر چلا گیا تو امانت ہو گئی۔ البتہ اگر تم نے صاف کہہ دیا کہ میں نہیں رکھتا کسی اور کے پاس رکھا دیا اور کچھ کہہ کے انکار کر دیا پھر بھی وہ رکھ کے چلا گیا تو اب وہ چیز تمہاری امانت میں نہیں ہے البتہ اگر اس کے چلے جانے کے بعد تم نے اٹھا کر رکھ لیا ہو تو اب امانت ہو جائے گی۔

مسئلہ :- کئی لوگ بیٹھے تھے ان کے سپرد کر کے چلا گیا تو سب پر اس چیز کی حفاظت واجب ہے، اگر وہ چھوڑ کر چلے گئے اور وہ چیز جاتی رہی تو توان دینا پڑے گا اور اگر سب ساتھ نہیں اٹھے ایک ایک کر کے اٹھے تو جو سب سے اخیر میں رہ گیا اسی کے ذمہ حفاظت ہو گئی۔ اب وہ اگر چلا گیا اور چیز جاتی رہی تو اسی سے توان لیا جائے گا۔

مسئلہ :- جس کے پاس کوئی امانت ہو اس کو اختیار ہے کہ چاہے خود اپنے پاس حفاظت سے رکھے یا اپنی ماں، بہن، بیوی، شوہر وغیرہ کسی ایسے رشتہ دار کے پاس رکھا دے کہ ایک

ہی گھر میں اس کے ساتھ رہتے ہوں جن کے پاس اپنی چیز بھی ضرورت کے وقت رکھا دیتے ہوں لیکن اگر کوئی دیانتدار نہ ہو تو اس کے پاس رکھنا درست نہیں۔ اگر جان بوجھ کے ایسے غیر معتبر کے پاس رکھ دیا تو ضائع ہو جانے پر تلوآن دینا پڑے گا اور ایسے رشتہ دار جن کا اوپر ذکر ہوا، ان کے سوا کسی اور کے پاس بھی پرانی امانت رکھنا مالک کی اجازت کے بغیر درست نہیں چاہے وہ بالکل غیر ہو یا کوئی رشتہ دار بھی ہو، اگر اوروں کے پاس رکھا دیا تو بھی ضائع ہو جانے پر تلوآن دینا پڑے گا البتہ وہ غیر اگر ایسا شخص ہے کہ یہ اپنی چیزیں بھی اس کے پاس رکھتا ہے تو درست ہے۔

مسئلہ :- کسی نے کوئی چیز رکھائی اور تم بھول گئے اسے وہیں چھوڑ کر چلے گئے تو جاتے رہنے پر تلوآن دینا پڑے گا یا کوٹھری صندوق وغیرہ کا قفل کھول کر تم چلے گئے اور وہاں ایرے غیرے سب جمع ہیں اور وہ چیز ایسی ہے کہ عرفاً بغیر قفل لگائے اس کی حفاظت نہیں ہو سکتی تب بھی ضائع ہو جانے سے تلوآن دینا ہو گا۔

مسئلہ :- گھر میں آگ لگ گئی تو ایسے وقت غیر کے پاس بھی پرانی امانت کا رکھا دینا جائز ہے لیکن جب وہ عذر جاتا رہا تو فوراً لے لینا چاہئے۔ اگر اب واپس نہ لے گا اور وہ امانت ضائع ہو گئی تو تلوآن دینا پڑے گا۔ اسی طرح مرتے وقت اگر کوئی اپنے گھر کا آدمی موجود نہ ہو تو پڑوسی کے سپرد کر دینا درست ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی نے کچھ روپے پیسے امانت رکھوائے تو بعینہ ان ہی روپے پیسوں کا حفاظت سے رکھنا واجب ہے نہ تو اپنے روپوں میں ان کا ملنا جائز ہے اور نہ ان کا خرچ کرنا جائز۔ یہ نہ سمجھو کہ روپیہ روپیہ سب برابر۔ لہذا اس کو خرچ کر ڈالیں جب مانگے گا تو اپنا روپیہ دے دیں گے۔ البتہ اگر اس نے اجازت دے دی ہو تو ایسے وقت خرچ کرنا درست ہے لیکن اس کا یہ حکم ہے کہ اگر وہی روپیہ تم الگ رہنے دو تب تو امانت سمجھا جائے گا۔ اگر جاتا رہا تو تلوآن نہ دینا پڑے گا اور اگر تم نے اجازت لیکر اسے خرچ کر دیا تو اب وہ تمہارے ذمہ قرض ہو گیا امانت نہیں رہا۔ لہذا اب بہر حال تم کو دینا پڑے گا۔ اگر

خرچ کرنے کے بعد تم نے اتنا ہی روپیہ اس کے نام سے الگ کر کے رکھ دیا تب بھی وہ امانت نہیں وہ تمہارا ہی روپیہ ہے اگر چوری ہو گیا تو تمہارا گیا اس کو پھر دینا پڑے گا غرضیکہ خرج کرنے کے بعد جب تک اس کو ادا نہ کر دو تب تک تمہارے ذمہ ہی رہے گا۔

مسئلہ :- سو روپے کسی نے تمہارے پاس امانت رکھائے اس میں سے پچاس تم نے اجازت لیکر خرج کر ڈالے تو پچاس روپے تمہارے ذمہ قرض ہو گئے اور پچاس امانت۔ اب جب تمہارے پاس روپے ہوں تو اپنے پاس کے پچاس روپے اس امانت کے پچاس روپے میں نہ ملاؤ اگر اس میں ملا دو گے۔ تو وہ بھی امانت نہ رہیں گے یہ پورے سو روپے تمہارے ذمہ ہو جائیں گے اگر جاتے رہے تو پورے سو دینا پڑیں گے کیونکہ امانت کا روپیہ اپنے روپوں میں ملا دینے سے امانت نہیں رہتا بلکہ قرض ہو جاتا ہے اور ہر حال میں دینا پڑتا ہے۔

مسئلہ :- تم نے اجازت لیکر اس کے سو روپے اپنے سو روپے میں ملا دیئے تو وہ سب روپیہ دونوں کی شرکت میں ہو گیا۔ اگر چوری ہو گیا تو دونوں کا گیا کچھ نہ دینا پڑے گا اور اگر اس میں سے کچھ چوری ہو گیا کچھ رہ گیا تب بھی آدھا اس کا گیا آدھا اس کا۔ اور اگر سوا ایک کے ہوں دو سو تمہارے۔ دوں پھر اس میں سے کچھ چوری ہو گیا تو اس کے حصے کے موافق اس کا گیا، تمہارے حصے کے موافق تمہارا گیا۔ مثلاً اگر بارہ روپے جاتے رہے تو چار روپے ایک سو روپے والے کے گئے اور آٹھ روپے دو سو والے کے۔ یہ حکم اسی وقت ہے جب اجازت سے ملائے ہوں اور اگر بغیر اجازت کے اپنے روپے میں ملا دیا ہو تو اس کا وہی حکم ہے جو بیان ہو چکا کہ امانت کا روپیہ بلا اجازت اپنے روپوں میں ملا لینے سے قرض ہو جاتا ہے اس لئے اب وہ روپیہ امانت نہیں رہا جو کچھ گیا تمہارا گیا اس کا روپیہ اس کو ہر حال دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- کسی نے بکری یا گائے وغیرہ امانت رکھائی تو اس کا دودھ پینا کسی اور طرح اس سے کام لینا درست نہیں۔ البتہ اجازت سے یہ سب جائز ہو جاتا ہے بلا اجازت جتنا دودھ لیا ہے اس کے دام دینے پڑیں گے۔

مسئلہ :- کسی نے ایک کپڑا یا زیور یا چارپائی وغیرہ رکھائی اس کی بلا اجازت اس کا برتنا درست نہیں اگر اس نے بلا اجازت کپڑا یا زیور پہننا یا چارپائی پر لیٹے بیٹھے اور اس کے برتنے کے زمانہ میں وہ کپڑا پھٹ گیا یا چور لے گیا یا زیور چارپائی وغیرہ ٹوٹ گئی یا چوری ہو گیا تو تاون دینا پڑے گا۔ البتہ اگر توبہ کر کے پھر اسی طرح حفاظت سے رکھ دیا پھر کسی طرح ضائع ہوا تو تاون نہ دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- صندوق میں سے امانت کا کپڑا نکالا کہ شام کو یہی پن کر فلاں جگہ جائیں گے۔ پھر پہننے سے پہلے ہی وہ جاتا رہا تو بھی تاون دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- امانت کی گائے یا بکری وغیرہ بیمار پڑ گئی تم نے اس کی دوا کی۔ اس دوا سے وہ مر گئی تو تاون دینا پڑے گا اور اگر دوا نہ کی اور مر گئی تو تاون نہ دینا ہو گا۔

مسئلہ :- کسی نے رکھنے کو روپیہ دیا تم نے بنوے میں ڈال لیا یا ازار بند میں باندھ لیا لیکن ڈالتے وقت وہ روپیہ ازار بند یا بنوے میں نہیں پڑا بلکہ نیچے گر گیا مگر تم یہی سمجھے کہ میں نے بنوے میں رکھ لیا تو تاون نہ دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- جب وہ اپنی امانت مانگے تو فوراً اس کو دے دینا واجب ہے بلا عذر نہ دینا اور دیر کرنا جائز نہیں۔ اگر کسی نے اپنی امانت مانگی تم نے کہا اس وقت کام میں مصروف ہوں کل لینا۔ اس نے کہا اچھا کل ہی سہی تب تو خیر کچھ حرج نہیں اور اگر وہ کل کے لینے پر راضی نہ ہوا اور نہ دینے سے خفا ہو کر چلا گیا تو اب وہ چیز امانت نہیں رہی۔ اب اگر جاتی رہے گی تو تم کو تاون دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- کسی نے اپنا آدمی امانت مانگنے کے لئے بھیجا۔ تم کو اختیار ہے کہ اس آدمی کو نہ دو اور کہلا بھیجو کہ وہ خود ہی آکر اپنی چیز لیجائیں ہم کسی اور کو نہ دیں گے اور اگر تم نے اس کو سچا سمجھ کر دے دیا اور پھر مالک نے کہا کہ میں نے اس کو نہ بھیجا تھا تم نے کیوں دے دیا، تو وہ تم سے اپنی امانت مانگ سکتا ہے اور تم اس آدمی سے وہ شے واپس لے سکتے ہو اور اگر اس کے پاس سے وہ شے جاتی رہی ہو تو تم اس سے اس کی قیمت نہیں لے سکتے ہو البتہ مالک تم سے اس کی قیمت لے گا۔

عاریت یعنی مانگے کی چیز کا بیان

مسئلہ :- کسی سے کوئی کپڑا یا زیور چارپائی برتن وغیرہ کوئی چیز کچھ دن کے لئے مانگ لی کہ ضرورت نکل جانے کے بعد دے دیں گے تو اس کا حکم بھی امانت کی طرح ہے اب اس کو اچھی طرح حفاظت سے رکھنا واجب ہے، اگر باوجود حفاظت کے جاتی رہے تو جس کی چیز ہے اس کو تاوان لینے کا حق نہیں ہے بلکہ اگر تم نے اقرار کر لیا ہو کہ اگر جائے گی تو ہم سے دام لے لینا تب بھی تاوان لینا درست نہیں۔ البتہ اگر حفاظت نہ کی اس وجہ سے جاتی رہی تو تاوان دینا پڑے گا اور مالک کو ہر وقت اختیار ہے جب چاہے اپنی چیز لے لے تم کو انکار کرنا درست نہیں۔ اگر مانگنے پر نہ دی تو پھر ضائع ہو جانے پر تاوان دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- جس طرح برتنے کی اجازت مالک نے دی ہو اسی طرح برتنا جائز ہے اس کے خلاف کرنا درست نہیں اگر خلاف کیا تو خراب یا ضائع ہونے پر تاوان دینا پڑے گا جیسے کسی نے اوڑھنے کو دوپٹہ دیا یہ اس کو بچھا کر لیٹی اس لئے وہ خراب ہو گیا یا چارپائی پر اتنے آدمی بیٹھ گئے کہ وہ ٹوٹ گئی یا شیشے کا برتن آگ پر رکھ دیا وہ ٹوٹ گیا یا اور کچھ ایسی خلاف بات کی تو تاوان دینا پڑے گا۔ اسی طرح اگر چیز مانگ لائے اور یہ بد نمیتی کی کہ اب اس کو لوٹا کر نہ دیں گے بلکہ ہضم کر جائیں گے تب بھی تاوان دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- ایک یا دو دن کے لئے کوئی چیز منگوائی تو اب ایک دو دن کے بعد پھیر دینا ضروری ہے جتنے دن کے وعدے پر لائے تھے اتنے دن کے بعد اگر نہ پھیرے تو جاتے رہنے پر تاوان دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- جو چیز مانگ کے لی ہے یہ دیکھنا چاہئے کہ اگر مالک نے زبان سے صاف کہہ دیا کہ چاہے خود برتو، چاہے دوسرے کو دو۔ مانگنے والے کو درست ہے کہ دوسرے کو بھی برتنے

کے لئے دیدے۔ اسی طرح اگر اس نے صاف تو نہیں کہا مگر اس سے میل جول ایسا ہے کہ اس کو یقین ہے کہ ہر طرح اس کی اجازت ہے تب بھی یہی حکم ہے اور اگر مالک نے صاف منع کر دیا کہ دیکھو تم خود برتا کسی اور کو مت دینا تو اس صورت میں کسی طرح درست نہیں کہ دوسرے کو برتنے کے لئے دی جائے اور اگر مانگنے والے نے یہ کہہ کر منگائی ہے کہ میں برتوں گا اور مالک نے دوسرے کے برتنے سے منع نہ کیا اور نہ صاف اجازت دی تو اس چیز کو دیکھو کیسی ہے اگر وہ ایسی ہے کہ سب برتنے والے اس کو ایک ہی طرح برتا کرتے ہیں، برتنے میں فرق نہیں ہوتا تب تو خود بھی برتا درست ہے اور دوسرے کو برتنے کے لئے دینا بھی درست ہے اور اگر وہ چیز ایسی ہے کہ سب برتنے والے اس کو ایک طرح نہیں برتا کرتے بلکہ کوئی اچھی طرح برتا ہے، کوئی بری طرح تو ایسی چیز تم دوسرے کو برتنے کے واسطے نہیں دے سکتے ہو۔ اسی طرح اگر یہ کہہ کر منگائی ہے کہ ہمارا فلاں رشتہ دار یا ملاقاتی برتے گا اور مالک نے تمہارے برتنے نہ برتنے کا ذکر نہیں کیا تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے کہ اول قسم کی چیز کو تم بھی برت سکتے ہو اور دوسری قسم کی چیز کو تم نہیں برت سکو گے، صرف وہی برتے گا جس کے برتنے کے نام سے منگائی ہے۔ اور اگر تم نے یوں ہی منگا بھیجی نہ اپنے برتنے کا نام لیا نہ دوسرے کے برتنے کا اور مالک نے بھی کچھ نہیں کہا تو اس کا حکم یہ ہے کہ اول قسم کی چیز کو تم بھی برت سکتے ہو اور دوسرے کو بھی برتنے کے لئے دے سکتے ہو اور دوسری قسم کی چیز میں یہ حکم ہے کہ اگر تم نے برتا شروع کر دیا تب تو دوسرے کو برتنے کے واسطے نہیں دے سکتے اور اگر دوسرے سے برت والیا تو تم نہیں برت سکتے۔

مسئلہ :- ماں باپ وغیرہ کا کسی کو چھوٹے نابالغ کی ملکیت کی چیز کا مانگنے پر دینا جائز نہیں ہے، اگر وہ چیز جاتی رہے تو تو ان دینا پڑے گا۔ اسی طرح خود نابالغ اپنی چیز دے اس کا لینا بھی جائز نہیں۔

مسئلہ :- کسی سے کوئی چیز مانگ کر لائی گئی پھر وہ مالک مر گیا تو اب مرنے کے بعد وہ مانگنے کی چیز نہیں رہی اب اس سے کام لینا درست نہیں، اسی طرح اگر وہ مانگنے والا مر گیا تو اس

کے وارثوں کو اس سے نفع اٹھانا درست نہیں۔

مسئلہ :- اگر ایک شخص نے دوسرے کو ایک خالی زمین بطور عاریت کے مکان بنانے کے واسطے دی، اگر اس میں کوئی مدت مقرر نہیں کی گئی تب تو مالک زمین کو اختیار ہے جب چاہے زمین خالی کرائے اور اس کی عمارت اکھڑا دے اور یہ بھی جائز ہے کہ عمارت والے کو اتنے دام دے دے جو عمارت کے گرنے کی حالت میں ہوں۔

اور اگر کوئی مدت معین کر دی تھی مثلاً ”دس سال کے لئے عاریت دی تھی تو اگر دس برس کے اندر زمین خالی کرنا چاہے تو مالک ہونے کی وجہ سے اس کو اس کا اختیار تو حاصل ہے اور دوسرے شخص کو زمین خالی کرنا پڑے گی مگر چونکہ مالک نے اس کو دھوکہ دے کر اس کا نقصان کرایا اس لئے گنہگار بھی ہوگا اور جس قدر اس کا نقصان ہوگا اس کی قیمت اس مالک سے دلوائی جائے گی۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کھڑی عمارت کی قیمت دیکھی جائے گی کہ کیا ہے مثلاً ”پچاس ہزار کی قرار پائی۔ پھر گر جانے کے بعد جو ملکہ کی قیمت رہے گی اس کو دیکھیں گے مثلاً ”تیس ہزار رہ گئے تو ان دونوں قیمتوں میں جو فرق ہے مثلاً ”مذکورہ مثال میں تیس ہزار کا فرق ہے یہ تیس ہزار مالک سے لے کر اس عمارت والے کو دلانے جائیں گے اور ملکہ بھی عمارت والے کا رہے گا۔ اگر مالک زمین عمارت کے گروانے اور بنیاد کو ہدوانے میں اپنی زمین کا نقصان سمجھے اور عمارت کی قیمت دے کر زمین مع عمارت کے لینا چاہے تو اس کو یہ اختیار بھی حاصل ہے۔

اگر زراعت کے لئے زمین عاریت دی ہو اور ابھی کھیتی کٹی نہیں کہ مالک نے تقاضا شروع کر دیا۔ اس کا حکم یہ ہے کہ جب تک کھیتی کٹ نہ جائے خالی کرانے کا اختیار نہیں۔ البتہ جس دن سے اس نے واپسی کا تقاضا شروع کیا ہے خالی کرنے کے دن تک اس زمین کا کرایہ دستور کے موافق جتنا بنتا ہے اتنا کھیتی والے سے مالک زمین کو دلایا جائے گا تاکہ دونوں نقصان سے محفوظ رہیں۔

کسی کو وکیل بنانے کا بیان

مسئلہ :- جس کام کو آدمی خود کر سکتا ہے اس میں یہ بھی اختیار ہے کہ کسی اور سے کہہ دے کہ تم ہمارا یہ کام کر دو جیسے بیچنا، مول لینا، کرایہ پر لینا دینا، نکاح کرنا، مقدمہ لڑنا وغیرہ مثلاً "نوکر کو بازار سودا لینے بھیجا یا نوکر کے ذریعہ سے کوئی چیز بکوائی یا ٹانگہ ٹیکسی کرایہ پر منگوا یا۔ اور جس سے کام کرایا ہے شریعت میں اس کو وکیل کہتے ہیں جیسے کسی نوکر کو سودا لینے بھیجا تو وہ تمہارا وکیل کہلائے گا اور تم موکل کہلاؤ گے۔

مسئلہ :- وکالت دو قسم کی ہوتی ہے ایک خاص دوسری عام۔ وکالت خاص یہ ہے کہ تم کوئی مخصوص کام کسی دوسرے کو کرنے کو کہو مثلاً "یوں کہو کہ میرے لئے اتنی قیمت پر سائیکل خرید لو۔ اور وکالت عام یہ ہے کہ تم اپنے تمام معاوضہ والے معاملات کسی دوسرے کے سپرد کر دو۔ ایسے وکیل کو وکیل عام یا مختار عام کہتے ہیں۔

وکالت عامہ میں وکیل کو ایسے مالی معاملات کا اختیار ہوتا ہے جن میں معاوضہ ہو مثلاً خریدنا اور فروخت کرنا۔ اسی طرح اس کو اختیار ہو گا کہ وہ موکل کے قرض کا تقاضا کر سکے اور اس کو وصول کر سکے اور موکل کے ذمہ میں جو قرض ہے اس کو ادا کر سکے۔ موکل کے حقوق کا دعویٰ کر سکے۔ موکل پر کئے گئے دعویٰ کا سماع کر سکے۔ موکل پر جو قرض ہوں ان کا اقرار کر سکے۔ وکیل عام اپنے موکل کا نکاح کر سکتا ہے اور اگر موکل عورت ہو اور غیر منکوحہ ہو تو وکیل خود اس سے نکاح کر سکتا ہے۔

البتہ وکالت عامہ کے حامل وکیل کو تبرعات مثلاً "ہبہ کرنے، وقف کرنے، صدقہ کرنے، تمام یا بعض قرض معاف کرنے کا اختیار نہیں ہوتا۔ اسی طرح وکیل موکل کی بیوی پر طلاق نہیں ڈال سکتا اور موکل کے مال میں سے کسی کو قرض یا عوض کے ساتھ مشروط ہبہ بھی نہیں کر سکتا۔

مسئلہ :- چونکہ وکالت بھی موکل اور وکیل کے درمیان ایک معاملہ اور معاہدہ ہوتا ہے لہذا مندرجہ ذیل شرطیں ضروری ہیں:

پہلی شرط :- دونوں زبانی یا تحریری طور پر ایجاب و قبول کریں مثلاً "تم نے کسی کو کمایا لکھا کہ میرا فلاں کام کر دو اور اس نے کہہ دیا کہ یا لکھ دیا کہ ہاں میں کروں گا تو ایجاب و قبول ہو گیا۔ یا اس نے زبانی یا تحریری جواب تو نہیں دیا مگر تمہارا کام اس نے کر دیا یا کرنا شروع کر دیا تو اب وہ وکیل بن گیا۔

تم نے جسکو کام کرنے کو کہا اگر وہ انکار کر دے تو اسکو اسکا حق ہے۔

دوسری شرط :- موکل اور وکیل دونوں عقل و تمیز رکھتے ہوں۔ بلوغت شرط نہیں ہے۔ لہذا ایسا نابالغ جو سمجھدار ہو اسکو بھی وکیل بنایا جاسکتا ہے۔

تیسری شرط :- وکیل وہ کام موکل کی رائے اور مرضی کے مطابق کرے۔ اگر وہ موکل کی مرضی کے خلاف اپنی رائے سے کرے گا تو اس کی ذمہ داری خود وکیل پر ہوگی۔

1- تم نے سیر بھر گوشت منگوایا تھا وہ ڈیڑھ سیر اٹھا لایا تو پورا ڈیڑھ سیر لینا واجب نہیں۔ اگر تم نہ لو تو آدھا سیر اس کو لینا پڑے گا۔

2- تم نے بکری کا گوشت منگوایا وہ گائے کا لے آیا تو تم کو اختیار ہے چاہے لو یا نہ لو۔ اسی طرح تم نے اگر آلو منگوائے وہ بھنڈی یا کچھ اور لے آیا تو اس کا لینا ضروری نہیں۔ اگر تم انکار کرو تو اس کو لینا پڑے گا۔

3- تم نے ایک روپے کی چیز منگوائی وہ زیادہ کی یعنی دو روپے کی لے آیا تو تم کو اختیار ہے کہ ایک ہی روپے کے موافق لو۔ اور وہ جو ایک روپے کی زائد لایا ہے وہ اسی کے سر ڈالو۔

مسئلہ :- وکیل کی حیثیت موکل کے نمائندہ اور نائب کی ہوتی ہے اور موکل کی نیابت میں وہ جو معاملات کرتا ہے ان کی تین قسمیں ہیں۔

1- وہ معاملات جن میں کسی شے کو ساقط کرنا اور زائل کرنا ہوتا ہے مثلاً "نکاح"

طلاق، خلع، قرض سے بری کرنا اور قتل عمد پر صلح کرنا۔

ان کاموں کو کرتے ہوئے ضروری ہے کہ وکیل ان کی نسبت موکل کی طرف کرے کیونکہ ساقط ہونے والی شے ساقط ہوتے ہی فوراً ”معدوم ہو جاتی ہے مثلاً“ خلع کے ذریعہ سے نکاح کو ساقط کیا جاتا ہے اور نکاح ساقط ہوتے ہی معدوم ہو جاتا ہے لہذا ضروری ہے کہ خلع جو کہ سبب ہے اور اسقاط نکاح جو کہ اس کا حکم ہے بیک وقت پائے جائیں۔ ایسے میں اگر وکیل خلع جو کہ سبب ہے اس کی نسبت اپنی طرف کرے اور یوں کہے کہ میں خلع کرتا ہوں تو ضروری ہے کہ حکم بھی اسی کے ساتھ لاحق ہو حالانکہ یہ صحیح نہیں کیونکہ یہاں وکیل کے نکاح کو ساقط کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ موکل کے نکاح کا اسقاط مقصود ہے۔ اور جب حکم یعنی نکاح کا اسقاط موکل کا ہو تو ضروری ہے کہ سبب یعنی خلع بھی اسی کی طرف منسوب ہو اور وکیل یوں کہے کہ میں اپنے موکل کی طرف سے خلع کرتا ہوں یا خلع قبول کرتا ہوں۔

2- وہ معاملات جن میں کسی شے یا منفعت کا دوسرے کو مالک بنایا جاتا ہے یا حفاظت کا اختیار دیا جاتا ہے مثلاً ”ہبہ دینا لینا“ عاریت دینا لینا“ قرض لینا دینا“ امانت رکھنا رکھانا اور شرکت اور مضاربت کرنا۔

ان کاموں میں بھی ضروری ہے کہ وکیل ان کی نسبت موکل کی طرف کرے اور یوں کہے کہ فلاں (یعنی میرے موکل) سے ہبہ یا قرض یا عاریت لے لویا فلاں کو ہبہ و عاریت دیدو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان معاملات کا حکم قبضہ سے ثابت ہوتا ہے مثلاً ”جب تک شے پر قبضہ نہ ہو جائے ہبہ دینا یا لینا ثابت نہیں ہوتا اور دوسرے کی ملکیت نہیں آتی۔ اور چونکہ جس شے پر قبضہ ہوتا ہے وہ وکیل کی نہیں موکل کی ملکیت ہوتی ہے یا لینے کی صورت میں موکل کی ملکیت میں آتی ہے“ لہذا ہبہ دینے کی صورت میں دوسرے کو مالک بنانا بھی حقیقتاً ”موکل کی جانب سے ہی ہو سکتا ہے اور لینے کی صورت میں موکل ہی حقیقتاً مالک بنتا ہے

اس لئے وکیل کی حیثیت محض پیغام رساں کی رہ جاتی ہے۔
 مذکورہ بالا دونوں قسموں میں معاملہ کے حقوق اور ذمہ داریوں کا تعلق موکل
 سے ہوتا ہے وکیل سے نہیں۔

3- وہ معاملات جن میں دو طرفہ معاوضہ ہوتا ہے مثلاً "خرید و فروخت، اجارہ اور
 دعویٰ تسلیم کرتے ہوئے مال پر مصالحت کرنا۔

ان میں وکیل کے لئے موکل کی طرف نسبت کرنا شرط نہیں ہے بلکہ اپنی
 طرف بھی کرے تو صحیح ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ یہ معاملات محض قبول
 کرنے سے ہی مکمل ہو جاتے ہیں، ان میں قبضہ کرنا شرط نہیں ہے اور قبول کرنا
 جو کہ الفاظ ہیں خود وکیل کا اپنا فعل ہے، لہذا یہاں وکیل کی حیثیت محض پیغام
 رساں کی نہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ معاوضات میں سبب سے اس کا حکم موخر
 ہو سکتا ہے جیسے اپنے لئے تین دن کے خیار کی شرط کرتے ہوئے کوئی شخص بیع
 کرے تو اگرچہ سبب پایا گیا لیکن اس کا حکم جو کہ بیع میں خریدار کی ملکیت ہے
 ابھی ثابت نہیں ہوتی۔ لہذا یہ ہو سکتا ہے کہ سبب یعنی عقد بیع وکیل سے صادر ہو
 اور حکم یعنی ملکیت موکل کے لئے ثابت ہو۔

اپنی طرف نسبت کرنے کی صورت میں عقد کے حقوق اور ذمہ داریوں کا
 تعلق خود وکیل سے ہوگا، لہذا فروخت کی صورت میں وکیل خریدار سے قیمت کا
 مطالبہ کر سکتا ہے اور خریدار بھی فروخت شدہ چیز کی سپردگی کا مطالبہ وکیل سے
 کرے گا اور عیب وغیرہ کی بنا پر واپس کرے گا تو وکیل کو کرے گا۔ اور موکل کی
 طرف نسبت کرنے کی صورت میں ان حقوق و ذمہ داریوں کا تعلق موکل سے
 ہوگا اور وکیل کی حیثیت محض قاصد اور پیغام رساں کی ہوگی۔

مسئلہ :- تم نے کسی سے کہا کہ فلانی بکری جو فلاں کے یہاں ہے اس کو جا کر دو ہزار
 روپے میں لے آؤ تو اب وہ وکیل وہی بکری خود اپنے لئے نہیں خرید سکتا۔ غرض کہ جو چیز
 خاص تم مقرر کر کے بتا دو اس وقت اس کو وکیل کا اپنے لئے خریدنا درست نہیں۔ البتہ جو

دام تم نے بتلائے ہیں اس سے زیادہ میں مالک فروخت کرتا ہو کم نہ کرتا ہو تو اگر وکیل نے زائد داموں میں اس کو خرید لیا تو اپنے لئے خریدنا درست ہے اور اگر تم نے کچھ دام نہ بتلائے ہوں تو کسی طرح اپنے لئے نہیں خرید سکتا۔

مسئلہ :- اگر تم نے کوئی خاص بکری نہیں بتلائی بس اتنا کہنا کہ ایک بکری کی ضرورت ہے ہم کو خرید دو تو وہ اپنے لئے بھی خرید سکتا ہے۔ جو بکری چاہے اپنے لئے خریدے اور جو چاہے تمہارے لئے۔ وکیل اگر خود لینے کی نیت سے خریدے تو اس کی ہوئی۔ اور اگر تمہاری نیت سے خریدے تو تمہاری ہوئی اور اگر تمہارے دیئے ہوئے داموں سے خریدی تب بھی تمہاری ہوئی چاہے جس نیت سے خریدے۔

مسئلہ :- تمہارے لئے وکیل نے بکری خریدی پھر ابھی تم کو دینے نہ پایا تھا کہ بکری مر گئی یا چوری ہو گئی تو اس بکری کے دام تم کو دینا پڑیں گے۔ البتہ اگر تم کہو کہ تو نے اپنے لئے خریدی تھی ہمارے لئے نہیں خریدی تو اگر تم پہلے اس کو دام دے چکے ہو تو تمہارے دام گئے۔ اور اگر تم نے ابھی دام نہیں دیئے اور وہ اب دام مانگتا ہے تو تم اگر قسم کھا جاؤ کہ تو نے اپنے لئے خریدی تھی تو اس کی بکری گئی اور اگر قسم نہ کھا سکو تو اس کی بات کا اعتبار کرو۔

مسئلہ :- اگر نوکر کوئی چیز گراں خرید لیا تو اگر تھوڑا ہی فرق ہو تب تو تم کو لینا پڑے گا اور دام دینا پڑیں گے اور اگر بہت زیادہ گراں لایا کہ اتنے دام کوئی نہیں لگاتا تو تمہیں اس کا لینا واجب نہیں اور اگر تم نہ لو تو اس نوکر کے سر پڑے گا۔

مسئلہ :- تم نے کسی کو کوئی چیز بیچنے کو دی تو اس کو یہ جائز نہیں کہ خود لے لے اور دام تم کو دے دے۔ اسی طرح اگر تم نے کچھ منگوا لیا کہ فلاں چیز خرید لاؤ تو وہ اپنی چیز تم کو نہیں دے سکتا۔ اگر اپنی چیز دینا یا خود لینا منظور ہو تو صاف صاف کہدے کہ یہ چیز میں لیتا ہوں مجھ کو دے دو یا یوں کہدے کہ یہ میری چیز تم لے لو۔ اور اتنے دام دیدو۔ بغیر بتلائے ہوئے ایسا کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ :- تم نے نوکر سے گوشت منگوایا وہ ادھار لے آیا تو گوشت والا تم سے دام کا تقاضا نہیں کر سکتا۔ اس نوکر سے تقاضا کرے اور وہ نوکر تم سے تقاضا کرے گا۔ اسی طرح اگر کوئی چیز تم نے نوکر سے بکوائی تو خریدار سے تم کو تقاضا کرنے اور دام کے وصول کرنے کا حق نہیں ہے اس نے جس سے چیز لی ہے اسی کو دام بھی دے گا اور اگر وہ خود تم کو دام دے دے تب بھی جائز ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر وہ تم کو نہ دے تو تم زبردستی نہیں کر سکتے۔

مسئلہ :- تم نے نوکر سے کوئی چیز منگوائی وہ لے آیا تو اس کو اختیار ہے کہ جب تک تم سے دام نہ لے لے تب تک وہ چیز تم کو نہ دے چاہے اس نے اپنے پاس سے دام دے دیے ہوں یا ابھی نہ دئے ہوں دونوں کا ایک حکم ہے۔ البتہ اگر وہ دس پانچ دن کے وعدے پر ادھار لایا ہو تو جتنے دن کا وعدہ کر آیا ہے اس سے پہلے دام نہیں مانگ سکتا۔

مسئلہ :- تم نے دو شخصوں کو بھیجا کہ جاؤ فلاں چیز خرید لاؤ تو خریدنے وقت دونوں کو موجود رہنا چاہئے۔ فقط ایک آدمی کا خریدنا جائز نہیں، کیونکہ موکل دونوں کی رائے پر راضی ہوا ہے فقط ایک کی رائے پر نہیں، اگر ایک ہی آدمی خریدے تو وہ بیع موقوف ہے جب تم منظور کر لو گے تو صحیح ہو جائے گی۔

مسئلہ :- تم نے کسی سے کہا کہ ہمیں ایک گائے یا بکری یا اور کچھ کہا کہ فلاں چیز خرید کر لا دو۔ اس نے خود نہیں خریدی بلکہ کسی اور سے کہیا اس نے خریدی تو اس کا لینا تمہارے ذمہ واجب نہیں۔ چاہے لو چاہے نہ لو۔ دونوں اختیار ہیں البتہ اگر جس کو تم نے کہا ہے وہ خود تمہارے لئے خریدے تو تم کو لینا پڑے گا۔

مسئلہ : وکیل سے کہا کہ یہ کلام جس طرح چاہو اپنی رائے سے کرو تو وہ آگے کسی اور سے کرا سکتا ہے۔ اس صورت میں وکیل مافی بھی موکل کا وکیل قرار پائے گا اور وکیل اول اس کو از خود برطرف نہیں کر سکتا۔

مسئلہ : موکل نے کوئی جرم کیا تو اس کی سزا خود موکل کو بھگتنا ہوگی خواہ وہ چوری یا زنا کی

حد ہو یا قتل عمد میں قصاص ہو یا اور کوئی تعزیر ہو۔ نہ تو وکیل کا سزا سے کچھ تعلق ہو گا اور نہ ہی ایک کے بدلے میں کسی دوسرے آدمی کو سزا دی جاسکتی ہے۔

وکالت پر اجرت

مسئلہ: جب وکالت پر اجرت شرط کی ہو اور وکیل نے وکالت پوری کر دی ہو تو وہ اجرت کا مستحق بن جاتا ہے۔ اور اگر اجرت شرط نہ کی ہو اور وکیل بھی ایسا نہیں ہے جو اجرت پر کام کرتا ہو تو وہ احسان کرنے والا ہو گا اور اس کو اجرت کا مطالبہ کرنے کا حق نہ ہو گا۔

مسئلہ: اگر وکیل کے ساتھ اجرت پر کام کرنا طے ہوا ہو تو کام کو اس طرح کھول کر بیان کرنا ضروری ہے کہ جھگڑے کی گنجائش باقی نہ رہے۔ پھر وہ کام معلوم بھی ہو مثلاً "کسی کو کہا کہ فلاں سے میری فلاں امانت وصول کر کے لے آؤ تو یہ ایسا عمل ہے جو معلوم و متعین ہے کم و بیش نہیں ہوتا۔ اس پر اجرت شرط کرنا صحیح ہے۔ اور اگر یہ کہا کہ فلاں سے میرے قرض کا تقاضا کرو اور اسے وصول کرو تو چونکہ یہ عمل کم و بیش ہوتا ہے کہ کبھی تو قرض فوراً واپس مل جاتا ہے اور کبھی بار بار تقاضا کرنا پڑتا ہے یا ایک ہی موقع پر کم و بیش وقت لگانا پڑتا ہے اس لئے عمل کی مقدار کے غیر معلوم ہونے کی وجہ سے اس پر اجرت شرط کرنا صحیح نہیں ہے۔ البتہ اگر وکیل سے یوں کہے کہ تم دو گھنٹے ہمارے لئے قرض کے تقاضے میں لگاؤ ہم تمہیں اتنی اجرت دیں گے تو یہ صحیح ہے کیونکہ اس وقت وکیل کے کام کی مدت معلوم ہو گئی۔

مسئلہ: جب اوپر مذکور عمل یا منفعت غیر معلوم ہو تو اجارہ فاسد ہو گا اور اجرت مثل واجب ہوگی جو اگر اجرت مقرر نہ کی گئی ہو تو کل کی کل واجب ہوتی ہے اور اگر اجرت مقرر کی گئی ہو تو اس سے زائد نہ ہوگی۔

مسئلہ: کبھی اجرت کی شرط ولالتہ "بھی ہوتی ہے مثلاً "وکیل کا معمول ہو کہ وہ اجرت پر کام کرتا ہے جیسے وہ دلال ہو یا عدالتی مقدمہ (خصوصیت) کا وکیل ہو۔ تو ایسا وکیل اپنے عمل

پر اجرت کا مستحق ہو گا اگرچہ صراحۃً اجرت کی شرط نہ کی گئی ہو۔

(عدالتی) وکالت کو بطور پیشہ اختیار کرنے میں چند باتوں کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے:

الف۔ باطل کی حمایت نہ کی جائے۔

ب۔ گواہوں کو جھوٹ اور غلط بیانی نہ سکھائی جائے۔

ج۔ شریعت کے مقرر کردہ احکام سے تجاوز نہ کیا جائے مثلاً "چچا کی موجودگی میں

یتیم پوتے کو میراث میں شریک کرنا شریعت کے خلاف ہے اور سودی معاملات

اور سود کا لین دین غیر شرعی اور ناجائز ہیں۔ مقدمات کی پیروی میں ان احکام اور

دیگر شرعی احکام کی مخالفت کرنا حرام ہے اور اس پر اجرت لینا بھی حرام ہے۔

وکیل کو برطرف کرنے کا بیان

وکیل کے موقوف اور برطرف کرنے کا تم کو ہر وقت اختیار ہے مثلاً "تم نے کسی سے کہا تھا ہم کو ایک بکری کی ضرورت ہے کہیں مل جائے تو لے لینا۔ پھر منع کر دیا کہ اب نہ لینا تو اب اس کو لینے کا اختیار نہیں اگر اب لے گا تو اسی کے سر پرے گی تم کو نہ لینا پڑے گی۔"

مسئلہ: اگر خود اس کو نہیں منع کیا بلکہ خط لکھ بھیجایا آدمی بھیج کر اطلاع کر دی کہ اب نہ لینا تب بھی وہ برطرف ہو گیا۔ اور اگر تم نے اطلاع نہیں دی کسی اور آدمی نے اپنے طور پر اس سے کہہ دیا کہ تم کو فلاں نے برطرف کر دیا ہے اب نہ خریدنا تو اگر دو آدمیوں نے اطلاع دی ہو یا ایک ہی نے اطلاع دی مگر وہ معتبر اور پابند شرع ہے تو وکیل برطرف ہو گیا۔ اور اگر ایسا نہ ہو تو برطرف نہیں ہوا۔ اگر وہ خرید لے تو تم کو لینا پڑے گا۔

اجارہ یعنی اجرت پر لینے دینے اور کام کرنے کا بیان

اجرت کی تین قسمیں ہیں: ایک تو وہ اجرت جو آدمی کرایہ کی صورت میں لیتا یا دیتا ہے، دوسری وہ اجرت جو آدمی پیشہ ورانہ کاموں مثلاً "سار"، "درزی"، "لوہار"، "بڑھئی"، "دھوبی" وغیرہ کو دیتا ہے، تیسری وہ اجرت جو آدمی بحیثیت ملازم یا مزدور دوسروں کو دیتا ہے یا لیتا ہے۔

کرایہ پر لینا یا دینا

اپنی کسی چیز کو کرایہ پر دینا یا کسی دوسرے کی چیز کو کرایہ پر لینا جائز ہے، اس کے بارے میں چند ضروری مسائل یہ ہیں:

مسئلہ :- کرایہ کا معاملہ آنے والے سامنے بھی طے ہو سکتا ہے اور خط و کتابت سے بھی، اگر کوئی گونگا ہے، تو اشارہ سے بھی معاملہ طے ہو سکتا ہے، اسی طرح تعاطلی یعنی بات چیت کے بغیر طرز عمل سے بھی معاملہ طے ہو سکتا ہے، مثلاً "تم بس یا ٹیکسی میں بیٹھ گئے اور بس اور ٹیکسی والے نے مطلوبہ جگہ پہنچا دیا اور میٹر کے مطابق کرایہ تم نے اسے دے دیا اور کوئی بات نہیں ہوئی، اس کو تعاطلی کہتے ہیں۔

مسئلہ :- کرایہ پر دینے والے اور لینے والے دونوں کا عاقل ہونا ضروری ہے، یعنی وہ بڑے بھلے اور نقصان فائدہ کی تمیز کر سکتا ہو، بالغ ہونا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ :- اگر کوئی چیز کرایہ پر لی جائے تو دو باتیں طے ہونی چاہئیں، ایک یہ کہ اس کا کرایہ کتنا ہو گا؟ دوسرے یہ کہ وہ کتنے دنوں کے لیے یا کس کام کے لیے کرایہ پر لے رہا ہے، مثلاً "اگر کوئی مکان کرایہ پر لیا، یا سواری برتن یا کپڑا کرایہ پر لیا تو اس کا کرایہ بھی طے ہونا چاہیے اور مدت بھی یعنی ایک سال دو سال یا ایک ماہ دو ماہ یا ایک دن دو دن کے لیے لے رہا ہے، یا کتنے دو گھنٹے کے لیے، سواری میں کرایہ کے ساتھ یہ بھی طے ہونا چاہیے کہ وہ

سواری کس کام کے اور کتنی مسافت کے لیے لے رہا ہے، مثلاً کسی نے موٹر سائیکل یا گاڑی کو کرایہ پر لیا تو یہ بتا دینا چاہیے کہ سوار ہونے کے لیے لے رہا ہے یا سلمان ڈھونے کے لیے، اور وہ اسے کہاں تک یا کتنے میل لے جائے گا، تاکہ بعد میں دونوں میں کوئی اختلاف نہ ہو اور اگر کرایہ میں مدت سے بھی فرق پڑتا ہو تو مدت کا ذکر بھی کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ :- اگر سو روپے ماہوار کے حساب سے کرایہ طے ہوا تو یہ معاملہ صرف ایک مہینہ کے لیے سمجھا جائے گا۔ دوسرے مہینہ میں دونوں کو پھر سے معاملہ کرنا چاہیے، اگر مالک مکان چاہے تو ایک ماہ کے بعد کرایہ دار سے مکان خالی کرا سکتا ہے، البتہ اگر مالک مکان نے دوسرے مہینہ کی پہلی تاریخ کو کوئی اعتراض نہ کیا تو پھر وہ دوسرے مہینہ میں اسی کرایہ پر رہ سکتا ہے۔

اس صورت میں ہر ماہ مالک مکان کرایہ بڑھا بھی سکتا ہے اور اپنا مکان خالی بھی کرا سکتا ہے، لیکن اگر کرایہ دار نے سال دو سال یا دس بیس سال کے لیے کوئی مکان یا زمین مدت اور کرایہ مقرر کر کے لی تو پھر اس مدت تک مالک کو نہ تو کرایہ بڑھانے کا حق ہے، اور نہ اس کو نکالنے کا۔

مسئلہ :- اگر سواری کرایہ پر کی تو اس پر اتنے ہی آدمی سوار ہو سکتے ہیں جتنے آدمی سوار ہونے کے لیے وہ بنائی گئی ہے، یا جتنے آدمی اس میں عام طور پر سوار ہوتے ہیں، مثلاً تم نے کار کرایہ پر لی تو اس میں چار یا پانچ آدمیوں سے زیادہ کو سوار ہونا جائز نہیں الا یہ کہ مالک سے اجازت لے لی ہو۔

مسئلہ :- مشترک مکان، دکان یا کسی اور مشترک چیز میں ایک شریک اپنا حصہ کسی غیر شریک کو کرایہ پر نہیں دے سکتا اسی طرح اگر اس کے علاوہ دوا یا زائد شریک اور ہوں تو یہ اپنا حصہ ان میں سے ایک کو کرایہ پر نہیں دے سکتا۔

مسئلہ :- مکان یا دکان کو کرایہ پر لیا مگر یہ نہیں بتایا کہ اس میں کون رہے گا، یا وہ کس چیز کی دکان کرے گا تو مکان میں چاہے خود رہے یا دوسرے کو اس میں رکھے، یا اس میں مسلمان رکھے یا کوئی دکان کرے اس کو اختیار ہے، اسی طرح دکان میں جس چیز کی چاہے دکان کرے، مگر مکان یا دکان میں کوئی ایسا کام نہیں کیا جائے گا جو مکان کو خراب کر دینے یا اس کو کمزور کر دینے کا سبب ہو، اس کے لیے مالک سے دوبارہ اجازت لینی ضروری ہے، مثلاً اس نے دکان میں بھٹی لگائی ہو یا مکان میں آٹا پیسنے کی چکی نصب کرنی ہو تو اس کو اجازت لینی چاہیے، کیونکہ دونوں کاموں سے مکان اور دکان کے خراب اور کمزور ہونے کا اندیشہ ہے، اسی طرح اگر کرایہ کے مکان میں جانور رکھنے کی ضرورت ہو تو اس بارے میں وہاں کا عام رواج دیکھا جائے گا، اگر عام طور پر جانور مکانوں میں رکھے جاتے ہوں جیسا کہ دیہاتوں میں ہوتا ہے تو رکھنا جائز ہو گا، اور اگر عام طور سے نہ رکھے جاتے ہوں مثلاً شہروں میں تو شہر کے مکانات میں ان کے رکھنے سے مالک مکان روک سکتا ہے، یوں اجازت دے دے تو پھر ہر جگہ رکھے جاسکتے ہیں۔

مسئلہ :- جب تم نے مہینہ بھر کے لیے گھر کرایہ پر لیا اور اپنے قبضہ میں کر لیا تو مہینے کے بعد کرایہ دینا پڑے گا، چاہے اس میں رہنے کا اتفاق ہوا ہو یا خلی پڑا رہا ہو۔ کرایہ بہر حال واجب ہے۔

مسئلہ :- جو مکان یا دکان کرائے پر لی ہو اس کو موجودہ اجرت یا اس سے کم اجرت پر آگے کسی اور کو کرایہ پر دے سکتا ہے۔ اگر زائد اجرت پر کرائے پر دی تو زائد رقم صدقہ کرنا ہوگی البتہ اگر مکان یا دکان میں کوئی اضافہ کیا ہو مثلاً کوئی الماری لگوا دی ہو تو زائد اجرت لینا جائز ہے۔

اگر کرایہ دار نے کرایہ پر لی ہوئی دکان کا ایک حصہ آگے کسی کو کرایہ پر دے دیا تو یہ بھی جائز ہوگا۔

مسئلہ :- دلہن کا بیٹا سنگھار مشاطہ سے اجرت پر کرانا جائز ہے لیکن کام اور مدت کا ذکر

ہونا چاہیے۔

خیار شرط، خیار رومت اور خیار عیب

جس طرح بیع و شراء میں خیار شرط، خیار رومت اور خیار عیب کی آسانی دی گئی ہے، اسی طرح اجارہ میں بھی ان کی سہولت ہے، مثلاً "ایک شخص ایک مکان یا دوکان کرایہ پر لینا چاہتا ہے اور مالک مکان سے کرایہ وغیرہ کی بات چیت طے ہو چکی ہے، مگر مالک یا کرایہ دار نے کہا کہ کل آخری جواب دوں گا" تو جس نے بھی یہ کہا ہے اسے دوسرے دن تک لینے یا نہ لینے کا اختیار ہے۔ اسی طرح کرایہ دار نے ایک مکان یا دوکان کا معاملہ کر لیا مگر اس نے دیکھا نہیں تھا، اب دیکھنے کے بعد اسے وہ مکان یا دوکان پسند نہیں آئی، یا کرایہ زیادہ محسوس ہوا تو اسے معاملہ کو فسخ کر دینے کا اختیار ہو گا، اسی طرح مکان یا دوکان میں آنے کے بعد اس میں کوئی ایسا عیب نظر آیا جس سے رہائش میں یا دوکان کرنے میں شدید پریشانی نظر آتی ہے تو اسے معاملہ کو فسخ کر دینے کا اختیار ہے، البتہ اگر کچھ دن وہ رہ چکا ہے تو اسے اتنے دن کا کرایہ دینا ہو گا۔

اجارہ باطل کا بیان

جو اجارہ اصل سے ہی جائز نہ ہو وہ باطل ہوتا ہے اور اجارہ باطل پر کام کرنے والا اجرت کا مستحق نہیں ہوتا۔

اجارہ کے باطل ہونے کی مندرجہ ذیل وجوہات ہیں:

1- طرفین میں سے کسی ایک کی عدم رضامندی ہو:-
مثلاً "خالم لوگ بے کسوں سے زبردستی بیگار اور مزدوری لیں۔"

2- عائد متعین نہ ہو:-

کسی کی کوئی چیز گم ہو گئی۔ اس نے کہا جو کوئی ہماری چیز بتا دے کہ کہاں ہے اس کو ایک روپیہ دیں گے۔ تو اگر کوئی بتا دے تب بھی روپیہ پانے کا مستحق نہیں ہے۔ کیونکہ یہ

اجارہ صحیح نہیں ہوا۔

اور اگر کسی خاص آدمی سے کہا ہو کہ اگر تو بتا دے تو تجھے روپیہ دوں گا تو اگر اس نے اپنی جگہ بیٹھے بیٹھے یا کھڑے کھڑے بتا دیا تو کچھ نہ ملے گا کیونکہ اشارہ کرنا یا رہنمائی کے طور پر محض بتلانا ایسا عمل نہیں ہے جس پر اجرت کا استحقاق بنتا ہو۔ ہاں اگر اس نے تلاش کے لئے کچھ چل کر بتلایا ہو تو اجرت کا مستحق ہوگا۔

3- جس منفعت کیلئے اجارہ ہوا ہے وہ حرام ہو:-

مثلاً ”گنا بجانا“، بندر نہجانا“، ڈیو فلمیں اور تصویریں بنانا اور بت تراشنا ناحق قتل کرنا“ چوری کرنا، راہبانی کرنا، شراب بنانا اور پلانا“ جھوٹی گواہی دینا، شرک و بدعت کا کام کرنا، سود کی لکھت پڑھت کرنا“ جوئے کا معاملہ کرنا، غیر شرعی لباس سینا اور جسم کا گودنا وغیرہ۔

4- جو شے کرائے پر دی جا رہی ہے وہ دینے والے کی ملکیت نہ ہو:-

مثلاً ”اپنی زمین میں جانور شکار کرنے کیلئے کسی سے اجرت کا معاملہ کرنا یا اپنے تالاب میں مچھلی پکڑنے کیلئے کسی سے اجرت پر معاملہ کرنا یعنی دوسرے سے اجرت لے کر اس کو اجازت دے دے کہ وہ اس کی زمین میں اور تالاب میں شکار کر سکے۔

5- جس کام پر اجارہ ہوا ہے وہ اجارہ کے قائل ہی نہ ہو:-

i- جس شخص کا اجرت پر کام کرنا ملے ہوا اس پر وہ کام کرنا پہلے سے واجب ہو:-

جیسے اولاد کیلئے والدین کی خدمت کرنا۔ بیوی کیلئے خاوند کی خدمت کرنا اس کے طعام و لباس کی دیکھ بھال کرنا اور اس کے گھر اور مال کی حفاظت کرنا۔ ماں کا اپنے بچے کو دودھ پلانا وغیرہ۔

مسئلہ :- سرکاری ملازم اور وہ ملازم بھی جو کسی نجی ادارے میں ملازم ہوں وہ اپنے کرنے کے کاموں پر ضرورت مندوں سے اجرت ملے کریں تو یہ اجرت جائز نہیں ہے بلکہ یہ رشوت ہے کیونکہ ملازمت اور ادارے کے ساتھ اجارہ کی وجہ سے وہ کام کرنا اس پر پہلے

ی سے واجب تھا اور ایک کام پر دو اجرتیں نہیں ہو سکتیں۔

ii- وہ کام اگرچہ واجب نہ ہو لیکن محض ثواب کیلئے ہوتا ہو:-

جیسے تسبیح تلیل تلاوت قرآن اور نوافل۔ چونکہ یہ کام محض عبادت اور ثواب کے ہوتے ہیں لہذا اگر ان میں دنیا کی اجرت کو بھی مقصود بنا لیا جائے تو اللہ تعالیٰ کی رضا کے ساتھ بندے سے اجرت کی شرکت لازم آئے گی اور اللہ تعالیٰ شرکت کو قبول نہیں کرتے لہذا وہ عمل صرف دنیا کی اجرت کے لئے رہا۔ اور محض عبادت اور ثواب کا کام جب اصل مقصود یعنی ثواب اور اللہ کی رضا سے غالی رہے تو وہ عبادت نہیں رہتا اور اس کی صحت ختم ہو جاتی ہے اور وہ محض ایک لغو حرکت رہ جاتی ہے۔

مسئلہ :- کسی حافظ کو نوکر رکھا کہ اتنے دن فلاں کی قبر پر قرآن پڑھا کرو اور ثواب بخشا کرو۔ یہ صحیح نہیں باطل ہے، نہ پڑھنے والے کو ثواب ملے گا نہ مردے کو اور یہ کچھ تنخواہ پانے کا مستحق نہیں۔

iii- وہ منفعت کرایہ پر دینے کے قابل نہ ہو:-

الف۔ محض گھر سجانے کیلئے جھاڑ فانوس وغیرہ کرایہ پر لینا درست نہیں۔ اگر لایا بھی تو وہ دینے والا کرایہ پانے کا مستحق نہیں۔ یہی حکم سجاوٹ کی چھوٹی تہیوں کا ہے۔

البتہ اگر جھاڑ فانوس جلانے کیلئے لایا ہو (تاکہ ضرورت کی روشنی

حاصل ہو) اور اس سے ضنا سجاوٹ بھی حاصل ہو گئی ہو تو درست ہے۔

ب۔ کار یا گھوڑا کرایہ پر لیا تاکہ گھر کے باہر کھڑا کرے اور دیکھنے والے کہیں کہ یہ اس کا گھوڑا یا اس کی کار ہے تو یہ اجارہ باطل ہے۔

ج۔ پڑھنے کیلئے کوئی کتاب کرایہ پر لی تو یہ صحیح نہیں بلکہ باطل ہے۔

د۔ بکری، گائے بھینس کے گا بھن کرانے کے لئے جس کا بکرا تیل بھینسا ہو

اس کو گابھن کرائی لینا یعنی جانور کی جفتی پر اجرت لینا حرام ہے۔

اجارہ فاسد کا بیان

اجارہ کا وہ معاملہ جو اپنی اصل کے اعتبار سے جائز ہو لیکن کسی غیر مناسب وصف وغیرہ کی وجہ سے اس میں فساد آئے اجارہ فاسد کہلاتا ہے۔

اس کا حکم یہ ہے کہ اس طرح کا معاملہ کرنے میں گناہ بھی ہوتا ہے لہذا اس کو توڑ کر از سر نو صحیح طریقے پر معاملہ کیا جائے۔ لیکن اگر کسی نے فاسد معاملہ کے مطابق کام کر لیا تو جو کچھ اجرت ملے ہوئی ہے کام کرنے والے کو وہ نہیں دلائی جائے گی بلکہ اتنے کام کیلئے جتنی مزدوری اور اجرت کا دستور ہو یا اس جگہ کیلئے جتنے کرایہ کا دستور وہ دلایا جائے گا۔ لیکن اگر دستور زیادہ ہے اور ملے کم ہوا تھا تو پھر دستور کے موافق نہ دیا جائے گا بلکہ وہی ملے گا جو ملے ہوا۔ غرض کہ جو کم ہو اس کے پانے کا مستحق ہے۔

اجارہ کے فاسد ہونے کی مندرجہ ذیل وجوہات ہیں:

1- اجرت یا منفعت میں جمالت یا تردد ہو:-

i- اجرت میں جمالت ہو: یعنی اجارہ کا معاملہ کیا لیکن یہ ملے نہیں کیا کہ اجرت کتنی ہوگی۔

مسئلہ :- اگر مکان کرایہ لیتے وقت کرایہ پر مقرر نہیں کیا یوں ہی لے لیا یا یہ شرط کر لی کہ جو کچھ اس میں ٹوٹ پھوٹ ہوگی وہ بھی ہم اپنے پاس سے بنوا دیا کریں گے یا کسی کو گھر اس وعدہ پر دیا کہ اس کی مرمت کرا دیا کرے اور اس کا یہی کرایہ ہے یہ سب اجارہ فاسد ہے کیونکہ اجرت یا تو سرے سے ملے نہیں ہے یا متعین نہیں ہے۔

مسئلہ :- اگر یوں کہدے کہ تم اس گھر میں رہو اور مرمت کرا دیا کرو کرایہ کچھ نہیں ہے تو یہ عاریت ہے اور جائز ہے۔

ii- اجرت کی مقدار میں تردد ہو:-

مسئلہ :- درزی کو کہا کہ اگر تم نے یہ لباس آج ہی دیا تو سو روپے ملیں گے اور آج کے

بعد سیا تو پچاس روپے ملیں گے تو اجرت کی مقدار میں تردد کی بنا پر اجارہ فاسد ہو گا۔

iii- منفعت کی مقدار مجہول ہو:-

مسئلہ:- اگر مکان کرایہ پر لیتے وقت کچھ مدت بیان نہیں کی کہ کتنے دن کیلئے کرایہ پر لیا ہے تو یہ اجارہ فاسد ہے۔

مسئلہ:- کسی نے یہ کہہ کر مکان کرایہ پر لیا کہ دو سو روپے ماہوار کرایہ دیا کریں گے تو ایک ہی مہینے کیلئے اجارہ صحیح ہوا۔ مہینے کے بعد مالک کو اس میں سے اٹھا دینے کا اختیار ہے۔ پھر جب دوسرے مہینے میں تم رہنے لگے تو ایک مہینہ کا اجارہ اب اور صحیح ہو گیا۔ اس طرح ہر مہینے میں نیا اجارہ ہوتا رہے گا۔ البتہ اگر یہ بھی کہدیا کہ چار مہینے یا چھ مہینے رہوں گا تو جتنی مدت بتلائی ہے اتنی مدت تک اجارہ صحیح ہوا۔ اس سے پہلے مالک تم کو نہیں اٹھا سکتا۔

2- اجرت مال مبلح نہ ہو:-

مثلاً "کرایہ پر مکان لیا یا کسی شخص کو کام پر رکھا اور اجرت میں خیر یا خنزیر دینا طے کیا۔

3- عقد اجارہ میں کسی حرام بات کو شرط کیا:-

مثلاً "کسی شخص کو جائز کام کیلئے ملازم رکھا لیکن اس شرط پر کہ وہ آقا کو ساز بجا کے بھی سنایا کرے گا۔

اسی طرح کسی کو ملازم رکھا اور شرط کی کہ بوقت ضرورت ناجائز رشوت دینے کیلئے اس کو کوشش کرنی پڑے گی۔

4- عقد اجارہ میں سود کا شبہ ہو:-

مثلاً "ایک شخص نے اپنا مکان دوسرے کو رہائش کیلئے کرایہ پر دیا اور اجرت میں دوسرے شخص کا مکان رہائش کے لیے لے لیا۔ اسی طرح ایک شخص نے اپنی کار دوسرے کو سواری کیلئے کرایہ پر دی اور کرایہ یہ طے ہوا کہ پہلا شخص دوسرے کی کار پر سواری

کر لے۔ یہ اجارہ فاسد ہے۔

5- کرایہ پر دینے والا شے کو سپرد کرنے پر قادر نہ ہو:-
مثلاً "مشتکہ مکان ہو اور تقسیم کئے بغیر ایک شریک کسی غیر شریک کو اپنا حصہ کرایہ پر دے یہ فاسد ہے۔

اسی طرح اگر کسی جائیداد میں تین شریک ہوں اور تقسیم کئے بغیر ایک شریک اپنا حصہ باقی دو میں سے کسی ایک کو کرایہ پر دے تو یہ فاسد ہے، کیونکہ ان دونوں صورتوں میں ایک شریک تنہا اپنا حصہ لینے والے کو دینے پر قادر نہیں ہے۔
البتہ اگر جائیداد میں صرف دو شریک ہوں اور ان میں سے ایک اپنا حصہ دوسرے کو کرایہ پر دے تو یہ جائز ہے، کیونکہ اس صورت میں دوسرے شریک کے لئے پوری جائیداد سے نفع اٹھانے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔

6- اجرت وہ چیز ہو جو اجیر کے عمل سے حاصل ہو:-
پینے کیلئے کسی کو گندم دی اور کہا کہ اسی میں سے پاؤ بھر آٹا پسائی لے لینا۔ یا کھیت کٹوایا اور کہا کہ اسی میں سے اتنا غلہ مزدوری لے لینا یہ سب فاسد ہے۔ اسی طرح جو لاپے کو کپڑا بننے کیلئے سوت دیا اور شرط کی کہ جو کپڑا وہ بنے گا اس میں سے اتنا کپڑا اس کو اجرت میں دیں گے تو یہ بھی فاسد ہے۔

مسئلہ :- ادھیارے پر جانور دینا مثلاً "زید نے خالد کو بکریوں کا ریوڑ دیا اور معاہدہ کیا کہ خالد اس کی پرورش کرے اور سال بعد ریوڑ میں جتنے جانوروں کا اضافہ ہو گا وہ آپس میں نصف نصف تقسیم کر لیں گے تو قاعدے کے مطابق یہ معاملہ فاسد ہونا چاہئے لیکن عام رواج پا جانے کی صورت میں یا شدید ضرورت کے موقع پر امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے ایک قول پر اس کی گنجائش ہے۔

7- عقد اجارہ میں شرط فاسد طے کی ہو:-
یعنی ایسی شرط طے کرنا جس میں کرایہ پر دینے والے یا لینے والے کا نفع ہو مثلاً "اپنی

زمین اس شرط کے ساتھ کرایہ پر دی کہ کرایہ پر لینے والا اس میں ہل چلا کر واپس کرے گا یا مکان اس شرط سے کرایہ پر لیا کہ مالک مکان کرایہ دار کے مال کی حفاظت کرے گا۔

8- شے ختم ہوئے بغیر اس سے نفع اٹھانا ممکن نہ ہو:-

اس وجہ سے بکری یا گلے بھینس کو دودھ پینے کیلئے کرایہ پر لینا جائز نہیں ہے۔

توان لینے کا بیان

مسئلہ :- رنگریز، دھوبی، درزی وغیرہ کسی پیشہ ور سے کوئی کام کرایا تو وہ چیز جو اس کو دی ہے اس کے پاس امانت ہے اگر چوری ہو جائے یا کسی اور قدرتی آفت سے ضائع ہو جائے تو ان سے توان لینا درست نہیں۔ البتہ اگر اس نے اس طرح کپڑے کو لکڑی سے کوٹا کہ پھٹ گیا یا عمدہ ریشمی کپڑا بھٹی پر چڑھا دیا وہ خراب ہو گیا تو اس کا توان لینا جائز ہے۔ اسی طرح جو کپڑا اس نے بدل دیا تو اس کا توان لینا بھی درست ہے۔ اور اگر کپڑا کھویا گیا اور وہ کتا ہے معلوم نہیں کیونکر گیا اور کیا ہوا۔ اس کا توان لینا بھی درست ہے۔ اور اگر وہ کتے کہ میرے یہاں چوری ہو گئی اس میں چلا گیا تو توان لینا درست نہیں۔

مسئلہ :- اور جو پیشہ ور نہیں بلکہ خاص تمہارے ہی کام کے لئے ہے مثلاً "نوکر چاکر یا وہ مزدور جس کو تم نے ایک دن یا دو چار دن کے لئے رکھا ہے اس کے ہاتھ سے جو کچھ جاتا رہے اس کا توان لینا جائز نہیں۔ البتہ اگر وہ خود قصداً نقصان کر دے تو توان لینا درست ہے۔

مسئلہ :- لڑکا کھلانے پر جو نوکر ہے اس کی غفلت سے اگر بچے کا زیور یا اور کچھ جاتا رہا تو اس کا توان لینا درست نہیں، کیونکہ وہ خاص تمہارے ہی کام کے لئے ہے۔

مسئلہ :- درزی سے کہا اس ٹاپ کا کریم سی دو۔ اس نے چھوٹا سی دیا۔ اگر بہت معمولی سا فرق ہو جو برداشت کیا جاسکتا ہو تب تو کچھ حرج نہیں لیکن اگر زیادہ فرق ہو تو درزی پر توان آئے گا۔

اجارہ کے توڑ دینے کا بیان

مسئلہ :- کوئی گھر کرایہ پر لیا، وہ بہت ٹپکتا ہے یا کچھ حصہ اس کا گر پڑا یا اور کوئی ایسا عیب نکل آیا جس سے اب رہنا مشکل ہے تو اجارہ کا توڑ دینا درست ہے اور اگر بالکل ہی گر پڑا تو خود ہی اجارہ ٹوٹ گیا، تمہارے توڑنے اور مالک کے راضی ہونے کی ضرورت نہیں رہی۔

مسئلہ :- جب کرایہ پر لینے والے اور دینے والے میں سے کوئی مرجائے تو اجارہ ٹوٹ جاتا ہے۔

مسئلہ :- اگر کوئی ایسا عذر پیدا ہو جائے کہ کرایہ کو توڑنا پڑے تو مجبوری کے وقت توڑ دینا صحیح ہے مثلاً "کسین جانے کیلئے ٹانگہ کرایہ پر لیا پھر رائے بدل گئی اب جانے کا ارادہ نہیں رہا تو اجارہ توڑ دینا صحیح ہے اور اگر سواریاں بٹھانے کے لئے ٹانگہ گھر تک لے آئے پھر ارادہ بدل گیا تو اتنے کام کی دستور کے موافق اجرت دینا ہوگی۔

مسئلہ :- یہ جو دستور ہے کہ کرایہ طے کر کے اس کو کچھ بیعانہ دے دیتے ہیں اگر جانا ہوا تو پھر اس کو پورا کرایہ دیتے ہیں اور وہ بیعانہ اس کرایہ میں مجرا ہو جاتا ہے اور جو جانا نہ ہوا تو وہ بیعانہ ہضم کر لیتا ہے، واپس نہیں دیتا، یہ درست نہیں بلکہ اس کو واپس دینا چاہئے۔

دلالی

دلالی، دو معنی میں بولتے ہیں۔

1- ایک وہ دلال جو بائع و مشتری کی ایک دوسرے کی طرف راہنمائی کرتا ہے اور خود سودا نہیں کرتا۔ اس کو انگریزی میں بروکر (Broker) کہتے ہیں۔

2- دوسرا وہ دلال کہلاتا ہے جو بائع یا مشتری کی جانب سے اجرت پر سودا کرواتا ہے۔ اسکو آڑھتی بھی کہتے ہیں اور انگریزی میں اس کو کمیشن ایجنٹ (Agent)

(Commission) کہتے ہیں۔

دلال (Broker) کی اجرت

اگر دلال بائع و مشتری کے درمیان سودا کرانے کی کوشش کرتا ہے اور مالک خود فروخت کرتا ہے تو جیسا رواج ہو اس کے مطابق دلال اپنی اجرت بائع سے یا خریدار سے یا دونوں سے وصول کر سکتا ہے۔

اگر یہ دلال مالک کی اجازت سے شے کو خود فروخت کرے تو وہ بائع کا وکیل بن گیا اور فقط بائع سے اجرت لے سکے گا۔

دلال (کمیشن ایجنٹ، آرٹھی) کے احکام

مسئلہ :- ایسے دلال کی دلالی کی رقم یا تو متعین ہو مثلاً "اس شے کی فروخت پر دس روپے ملیں گے یا قیمت سے فیصد کے حساب سے ہو یعنی جتنی رقم بطور قیمت وصول ہوگی اس کے مثلاً "پانچ فیصد ملیں گے۔

مسئلہ :- زید جو کہ دلال ہے اس نے بکر سے کہا کہ میں تمہاری بھینس فروخت کرا دیتا ہوں مگر اس شرط سے کہ پانچ ہزار تھمیس دوں گا اور اس سے زائد جتنا بھی وصول ہوگا وہ میرا ہوگا۔ پھر زید نے چھ ہزار میں فروخت کر کے ایک ہزار خود رکھ لئے تو یہ معاملہ جائز نہیں کیونکہ دلالی کی رقم متعین نہیں ہے۔

مسئلہ :- چند بیوپاریوں نے ایک بیوپاری کے پاس اپنا کچھ مال بھیج دیا اور لکھ دیا کہ پچاس روپے من فروخت کر کے ہمارے پاس روپیہ بھیج دو۔ بیوپاری نے مذکورہ مال باون روپے من کے حساب سے فروخت کیا۔ پچاس روپے مالک کو بھیجے اور دو روپے مختلہ سمجھ کر اپنے پاس رکھ لئے تو یہ جائز نہیں بلکہ کل قیمت مالک کو ملے گی۔ ہاں اگر پہلے سے طے کر لیتے کہ ایک من کی فروختی پر دو روپیہ اجرت اور کمیشن ہوگی تو جائز ہوتا۔

چند متفرق مسائل

مسئلہ :- کوئی شخص اس شرط پر دکان پر ملازمت کرتا ہے کہ جو نفع ہوگا اس کا پانچواں حصہ وہ بطور اجرت لے گا تو یہ جائز ہے۔

مسئلہ :- دینی خدمات جیسے امامت، اذان، تعلیم قرآن اور تعلیم دین اور قضاء پر اجرت لینا جائز ہے۔ بعض حدیثوں میں جو ممانعت آئی ہے وہ اس وقت ہے جب حکومت اور ملک کا اجتماعی نظام یہ خدمات انجام دینے والوں کی ضروریات کی کفالت کرتا ہو۔ اگر یہ کفالت بھی نہ ہو اور اجرت بھی نہ لے سکیں تو یہ خدمات مہیا کرنے والے نہ ملیں گے اور نتیجہ میں دین کے ضائع ہونے کا قوی اندیشہ ہے۔

مسئلہ :- ٹی وی، وی سی آر (T.V, V.C.R) وغیرہ جو کہ عام طور سے لوہے کے آلات کے طور پر استعمال ہوتے ہیں ان کی مرمت کا کام جائز نہیں۔

مسئلہ :- جہاں گرجا مندر کی تعمیر کی شرعاً اجازت ہو مسلمان اس کی تعمیر کر سکتا ہے اور اس پر اجرت بھی لے سکتا ہے۔

مسئلہ :- بنکاری، بیمہ یا کسی اور سودی اور ناجائز کام کے لئے مکان اجرت و کرایہ پر دینا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ :- بینک اور بیمہ کمپنیوں اور فلم اور دیگر سودی اور حرام کاموں کی ملازمت ناجائز ہے۔

مسئلہ :- کوئی اگر یہ چاہے کہ گھر کے استعمال کی روٹیاں بیوی سے اجرت پر پکوائے تو یہ درست نہیں ہے۔ البتہ اگر بازار میں فروخت کرنے کیلئے بیوی سے اجرت پر پکوائے تو جائز ہے۔

مسئلہ :- بیوی نے اپنی ملکیت کا مکان شوہر کو کرایہ پر دیا پھر میاں بیوی دونوں اس میں

رہے تو بیوی مکان کے کرایہ کی مستحق ہوگی۔

مسئلہ :- جو مقروض و مدیون قرض کی ادائیگی میں ناحقیت و لعل کرے یا ادائیگی کرنے سے انکار کر دے تو وصولی کیلئے کسی زور آور شخص کو اجرت پر رکھنا جائز ہے البتہ اس کی تنخواہ معین ہونی چاہیے خواہ ماہانہ یا یکمشت کہ کامیابی کے بعد اتنا دیں گے۔

مسئلہ :- درزی کپڑا سی کر یا رنگریز کپڑا رنگ کر یا دھوبی کپڑا دھو کر لایا تو اس کو اختیار ہے کہ جب تک تم سے اس کی مزدوری نہ لے لے تب تک تم کو کپڑا نہ دے۔ بغیر مزدوری دیئے اس سے زبردستی لینا درست نہیں اور اگر کسی مزدور سے غلے کی ایک بوری پانچ روپے کے وعدہ پر اٹھوائی تو وہ اپنی مزدوری مانگنے کے لئے تمہارا غلہ نہیں روک سکتا کیونکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ تک محض اٹھا کر لانے کی وجہ سے غلہ میں کوئی نئی بات پیدا نہیں ہوتی جبکہ پہلی صورتوں میں کام کرنے والے کی طرف سے کپڑے میں ایک نئی بات پیدا ہو گئی ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی نے یہ شرط کر لی کہ میرا کپڑا تم ہی سینا یا تم ہی رنگنا یا تم ہی دھونا تو اس کو کسی دوسرے سے وہ کام کروانا درست نہیں اور اگر یہ شرط نہیں کی تو کسی اور سے بھی وہ کام کرا سکتا ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی شخص کو اجرت دے کر مچھلی پکڑوائی تو وہ پکڑنے والے کی ملک ہوئی اور یہ اجارہ باطل ہے۔ البتہ اگر ماہی گیر کو کچھ مدت کے لئے تنخواہ پر ملازم رکھ لے اور اس سے مچھلی پکڑنے کا کام لے تو جائز ہے اور خواہ مچھلی آئے نہ آئے اس کو اپنی تنخواہ ملے گی۔

رہن یعنی گروی رکھنے کا بیان

مسئلہ :- تم نے کسی سے سو روپے قرض لئے اور اعتبار کے لئے اپنی کوئی چیز اس کے پاس رکھ دی کہ تجھے اعتبار نہ ہو تو میری یہ چیز اپنے پاس رکھ لے۔ جب روپے ادا کر دوں تو اپنی چیز لے لوں گا، یہ جائز ہے۔ اسی کو گروی رکھنا کہتے ہیں۔

مسئلہ :- جو شخص اپنی چیز گروی رکھتا ہے اس کو راہن کہتے ہیں اور جس قرضخواہ کے پاس رکھتا ہے اس کو مرتن کہتے ہیں اور گروی رکھی گئی چیز کو رہن یا مرہون کہتے ہیں۔

مسئلہ :- جب تم نے کوئی چیز گروی رکھ دی تو اب قرضہ ادا کئے بغیر اپنی چیز مانگنے اور لے لینے کا حق نہیں ہے۔

مسئلہ :- اگر تم نے اپنا روپیہ کچھ ادا کر دیا تب بھی گروی کی چیز نہیں لے سکتے، بلکہ ادا شدہ رقم کے برابر حصہ بھی واپس نہیں لے سکتے، جب سب روپیہ ادا کرو گے تب وہ چیز ملے گی۔

مسئلہ :- جو چیز تمہارے پاس کسی نے گروی رکھی تو اب اس چیز کو کام میں لانا اس سے کسی طرح کا نفع اٹھانا ایسے باغ کا پھل کھانا، ایسی زمین کا غلہ یا روپیہ لے کر کھانا ایسے گھر میں رہنا کچھ درست نہیں ہے۔

مسئلہ :- اگر بکری گائے وغیرہ گروی ہو تو اس کا دودھ بچہ وغیرہ جو کچھ ہو وہ بھی مالک ہی کے ہیں۔ جس کے پاس گروی ہے اس کو لینا درست نہیں دودھ کو بیچ کر دام کو بھی گروی میں شامل کر دے۔ جب وہ تمہارا قرضہ ادا کر دے تو گروی کی چیز اور دودھ کے دام سب واپس کر دو اور کھلائی کے دام کاٹ لو۔

مسئلہ :- اگر تم نے سو روپے قرض لئے اور سو ہی روپے کی چیز گروی رکھ دی اور وہ چیز

اس کے پاس سے جاتی رہی تو اب نہ تو وہ تم سے اپنا کچھ قرض لے سکتا ہے اور نہ تم اس سے اپنی رکھی کی چیز کے دام لے سکتے ہو۔ تمہاری چیز گئی اور اس کا روپیہ گیا اور اگر پچاس روپے کی چیز گروی رکھی اور وہ جاتی رہی تو پچاس روپے تم کو دینا پڑیں گے، پچاس روپے مجرا ہو گئے۔

مسئلہ :- اگر تم نے سو روپے قرض لئے اور ڈیڑھ سو روپے کی چیز گروی رکھ دی اور وہ چیز اس کے پاس سے جاتی رہی تو تم اس سے زائد پچاس روپے کا مطالبہ نہیں کر سکتے کیونکہ سو روپے کے بقدر تو وہ چیز گروی تھی اور باقی پچاس کے بقدر امانت تھی۔ امانت جب قدرتی آفت سے ضائع ہو جائے تو اس پر تلوان نہیں آتا۔

مسئلہ :- رہن قرض خواہ کے بجائے کسی تیسرے معتبر عادل شخص کے پاس بھی رکھ سکتے ہیں۔ اس کے پاس اگر کسی قدرتی آفت سے وہ شے جاتی رہے تو اس کی ذمہ داری مرتن پر آتی ہے۔

مسئلہ :- راہن اپنی گروی رکھی گئی شے کو فروخت نہیں کر سکتا۔ اگر کرے گا تو وہ مرتن کی اجازت یا قرض کی لواٹنگی پر موقوف رہے گی۔ اگر مرتن نے اجازت دے دی یا راہن نے اپنا قرض ادا کر دیا تو وہ سودا نافذ ہو جائے گا اور اگر ان میں سے کوئی بات بھی نہ پائی گئی تو بیچ خود بخود ختم نہ ہوگی اور خریدار یا تو رہن چھڑانے تک صبر کرے یا معاملہ عدالت میں لے جائے اور عدالت سے بیچ کو منع کروائے۔

مسئلہ :- جو خرچہ رہن کی مصلحت اور بقاء کے لئے ضروری ہے مثلاً "گروی میں کوئی جانور رکھا ہے تو اس کے چارہ کا خرچہ مالک اور راہن کے ذمہ ہو گا اور جو خرچہ حفاظت کے لئے ہو وہ مرتن کے ذمہ ہوتا ہے۔

مسئلہ :- راہن مرتن کو کہہ سکتا ہے کہ اگر میں تم کو قرض واپس نہ کر سکا تو تم اس کو فروخت کر کے اپنا قرض وصول کر لو۔

مسئلہ :- مرتن کو فروخت کرنے کا کہنے کے بعد راہن مر گیا تو مرتن وارثوں کی عدم

موجودگی میں بھی مرہونہ شے کو فروخت کر سکتا ہے۔

مسئلہ :- لوگوں نے کرایہ کی جگہ ایک یہ صورت بھی نکال لی ہے کہ مکان کے طلبکار سے مثلاً "چار لاکھ روپے قرض لے لیتے ہیں اور اس کے پاس اپنا مکان گروی رکھ دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تم اس میں رہتے رہو۔ جب مکان چھوڑو تو اپنی رقم لے لینا۔ یہ بالکل ناجائز ہے اور سود کی شکل ہے، کیونکہ گروی میں رکھی گئی شے سے نفع اٹھانا سود ہوتا ہے اگرچہ مالک نے اس کی اجازت بھی دیدی ہو۔

مسئلہ :- اگر زید نے بکر سے کوئی زیور یا برتن وغیرہ عاریت لے کر رہن رکھ دیا اور بکر اپنی ضرورت سے مرتن کو روپیہ دے کر وہ شے چھڑا لیا تو بکر اس روپے کا مطالبہ زید سے کر سکتا ہے۔

مسئلہ :- بعض لوگ حق مرتن (رہن اپنے پاس رکھنے کے حق) کو فروخت کرتے ہیں یہ بالکل باطل ہے کیونکہ یہ حق نہ تو بیع کے قائل چیز ہے اور نہ ہی مرتن کو مرہون میں کوئی تصرف کرنے کا اختیار ہے۔

ہبہ یعنی کسی کو ہدیہ دینے کا بیان

مسئلہ :- تم نے کسی کو کوئی چیز دی اور اس نے قبول کر لی یا منہ سے کچھ نہیں کہا بلکہ تم نے اس کے ہاتھ پر رکھ دی اور اس نے لے لی تو اب وہ چیز اسی کی ہو گئی اب تمہاری نہیں رہی بلکہ وہی اس کا مالک ہے، اس کو شرع میں ہبہ کہتے ہیں۔ لیکن اس کی کئی شرطیں ہیں۔ ایک تو اس کے حوالہ کر دینا اور اس کا قبضہ کر لینا ہے اگر تم نے کہا یہ چیز ہم نے تم کو دیدی اس نے کہا ہم نے لے لی، لیکن ابھی تم نے اس کے حوالے نہیں کی تو یہ دینا صحیح نہیں ہوا۔ ابھی وہ چیز تمہاری ہی ملک ہے البتہ اگر اس نے اس چیز پر قبضہ کر لیا تو اب قبضہ کر لینے کے بعد اس کا مالک بنا۔

مسئلہ :- تم نے وہ دی ہوئی چیز اس کے سامنے اس طرح رکھ دی کہ اگر وہ اٹھانا چاہے تو لے سکے اور کہہ دیا کہ لو اس کو لے لو تو پاس رکھ دینے سے بھی وہ مالک بن گیا۔ ایسا سمجھیں گے کہ اس نے اٹھالیا اور قبضہ کر لیا۔

مسئلہ :- قبضہ کرنے پر قادر ہونا بھی قبضہ کرنے کے حکم میں ہے اس لئے ہندو صندوق میں کچھ کپڑے دیدیئے لیکن اس کی کنجی نہیں دی تو یہ قبضہ نہیں ہوا جب کنجی دو گئے۔ تب قبضہ ہو گا کیونکہ کنجی حاصل ہونے کے بعد اب وہ شخص کپڑوں پر قبضہ کرنے پر قادر ہوا اور اس وقت اس کا مالک بنا۔

مسئلہ :- کسی بوتل میں تیل رکھا ہے تم نے وہ بوتل کسی کو دیدی لیکن تیل نہیں دیا تو یہ دینا صحیح نہیں۔ اگر وہ قبضہ کر لے تب بھی بوتل کا مالک نہ ہوگا۔ جب اپنا تیل نکال کے دو گے تب وہ مالک ہوگا۔ اور اگر تیل کسی کو دیدیا مگر بوتل نہیں دی اور اس نے بوتل سمیت لے لیا کہ ہم خالی کر کے پھیر دیں گے تو یہ تیل کا دینا صحیح ہے۔ قبضہ کر لینے کے بعد مالک بن جائے گا۔ غرض کہ جب برتن وغیرہ کوئی چیز دو تو خالی کر کے دینا شرط ہے بغیر خالی کئے دینا

صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ :- اسی طرح اگر کسی نے مکان دیا تو اپنا سارا مال اسباب نکال کے خود بھی اس گھر سے نکل کے دینا چاہیے۔ البتہ اگر مہر کرنے والا مکان میں موجود اپنا سارا سامان جس کو مہر کیا ہے پہلے اسکے پاس امانت کے طور پر رکھ دے پھر اس کو مکان کو مہر کر دے تو جائز ہے اور اس کا مکان سے سامان نہ لانا ضروری نہ ہوگا۔

مسئلہ :- بیوی اپنے شوہر کے ساتھ جس مکان میں رہتی ہے وہ اسکی اپنی ملکیت ہے اس نے وہ مکان شوہر کو مہر کر دیا تو اسی حالت میں مہر صحیح ہو گیا کیونکہ عورت اور اس کا سامان شوہر ہی کے قبضہ میں ہوتا ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی کو آدمی یا تہائی یا چوتھائی چیز دو پوری چیز نہ دو (یعنی مشاع کا مہر ہو) تو اس کا حکم یہ ہے کہ دیکھو وہ کس قسم کی چیز ہے آدمی ہٹ دینے کے بعد بھی کام کی رہے گی یا نہ رہے گی۔ اگر ہٹ دینے کے بعد اس کام کی نہ رہے جس کا کام کی ہے جیسے چکی کہ اگر بچوں بچ سے توڑ کے دیدو تو پینے کے کام کی نہ رہے گی اور جیسے چوکی، پٹنگ، پتیلی، لوٹا، کٹورہ، پیالہ، صندوق، جانور وغیرہ ایسی چیزوں کو بغیر تقسیم کئے بھی آدمی تہائی جو کچھ دینا منظور ہو دینا جائز ہے اگر وہ قبضہ کر لے تو جتنا حصہ تم نے دیا ہے اس کا مالک بن گیا اور وہ چیز مشترک ہو گئی اور اگر وہ چیز ایسی ہے کہ تقسیم کرنے کے بعد بھی کام کی رہے جیسے زمین، گھر، کپڑے کا تھان، جلانے کی لکڑی، اناج غلہ، دودھ دی وغیرہ تو بغیر تقسیم کئے ان کا دینا صحیح نہیں ہے۔ جو اگرچہ اس شے میں اپنے شریک ہی کو دیا ہو۔ اگر تم نے کسی سے کہا کہ تم نے اس بڑن کا آدھا گھی تم کو دیا، وہ کہے ہم نے لے لیا تو یہ دینا صحیح نہیں ہوا بلکہ اگر وہ برتن پر قبضہ بھی کر لے تب بھی اس کا مالک نہیں ہوا۔ ابھی سارا گھی تمہارا ہی ہے۔ ہاں اس کے بعد اگر اس میں سے آدھا گھی الگ کر کے اس کے حوالے کر دو تو اب البتہ اس کا مالک ہو جائے گا۔

مسئلہ :- ایک تھان یا ایک مکان یا باغ وغیرہ دو آدمیوں نے مل کر آدھا آدھا خریدا تو جب تک تقسیم نہ کر لو تب تک اپنا آدھا حصہ کسی کو دے دینا صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ ایسی چیزیں ہیں جو تقسیم کے بعد بھی کام کی رہتی ہیں۔

مسئلہ :- پچیس پیسے کے چار سکے دو مخصوص کو دیئے کہ تم دونوں آدھے آدھے لے لو۔

یہ صحیح نہیں بلکہ آدمے آدمے تقسیم کر کے دینا چاہئیں۔ البتہ اگر وہ دونوں فقیر ہوں تو تقسیم کی ضرورت نہیں اور اگر ایک روپیہ یا پچیس پیسے کا ایک سکہ دو آدمیوں کو دیا تو یہ دینا صحیح ہے۔ کیونکہ فقیر کو جو کچھ دیا جائے وہ صدقہ ہوتا ہے اور صدقہ کا حکم اس بارے میں ہم سے مختلف ہے۔

مسئلہ :- بکری یا گائے وغیرہ کے پیٹ میں بچہ ہے تو پیدا ہونے سے پہلے ہی اس کا دے دینا صحیح نہیں ہے بلکہ اگر پیدا ہونے کے بعد وہ قبضہ بھی کر لے تب بھی مالک نہیں ہوا۔ اگر دینا ہو تو پیدا ہونے کے بعد پھر سے دے۔

مسئلہ :- تم نے بکری دی اور کہا کہ اس کے پیٹ میں جو بچہ ہے اس کو ہم نہیں دیتے وہ ہمارا ہی ہے تو بکری اور بچہ دونوں اسی کے ہو گئے جس کو بکری دی پیدا ہونے کے بعد تم کو بچہ لے لینے کا اختیار نہیں ہے۔

مسئلہ :- تمہاری کوئی چیز کسی کے پاس امانت رکھی ہے تم نے اسی کو دیدی تو اس صورت میں اس کے فقط اتنا کہہ دینے سے کہ میں نے لے لی اس کا مالک ہو جائے گا۔ اب جا کر دوبارہ اس پر قبضہ کرنا شرط نہیں ہے کیونکہ وہ چیز تو اس کے پاس ہی ہے۔

مسئلہ :- نابالغ لڑکا یا لڑکی اپنی ملکیت کی کوئی چیز کسی کو دے تو اس کا دینا صحیح نہیں ہے اور اس کی چیز لینا بھی ناجائز ہے۔

مسئلہ :- کسی شخص نے صرف سرکاری کاغذات میں جائیداد مثلاً کسی بیٹے یا بیوی کے نام لکھ دی لیکن نذر باقی ہدیہ کیا اور نہ ہی قبضہ دیا تو یہ ہدیہ نہیں بنے گا اور اس شخص کی ملکیت باقی رہے گی۔

بچوں کو دینے کا بیان

مسئلہ :- کسی تقریب میں نو مولود اور چھوٹے بچوں کو جو کچھ دیا جاتا ہے اس سے خاص اس بچہ کو دینا مقصود نہیں ہوتا بلکہ مل بپ کو دینا مقصود ہوتا ہے اس لئے وہ سب نبوتہ بچہ کی ملک نہیں بلکہ مل بپ اس کے مالک ہیں جو چاہیں سو کریں۔ البتہ اگر کوئی شخص خاص بچہ ہی کو کوئی چیز دے تو پھر وہی بچہ اس کا مالک ہے اگر بچہ سمجھدار ہے تو خود اسی کا قبضہ کر لینا کافی ہے جب قبضہ کر لیا تو مالک ہو گیا۔ اگر بچہ قبضہ نہ کرے یا قبضہ کرنے کے لائق نہ

ہو تو اگر باپ ہو تو اس کے قبضہ ر لینے سے اور اگر باپ نہ ہو تو دادا کے قبضہ کر لینے سے بچہ مالک ہو جائے گا۔ اگر باپ دادا موجود نہ ہوں تو وہ بچہ جس کی پرورش میں ہے اس کو قبضہ کرنا چاہئے اور باپ دادا کے ہوتے ہوئے ماں ٹائی دادی وغیرہ اور کسی کا قبضہ کرنا معتبر نہیں ہے۔

مسئلہ :- اگر باپ یا اس کے نہ ہونے کے وقت دادا اپنے بیٹے پوتے کو کوئی چیز دینا چاہے تو بس اتنا کہہ دینے سے بہہ صحیح ہو جائے گا کہ میں نے اس کو یہ چیز دے دی۔ اور باپ دادا نہ ہو اس وقت ماں بھائی وغیرہ بھی اگر اس کو کچھ دینا چاہیں اور وہ بچہ ان کی پرورش میں بھی ہو تو ان کے اس کہہ دینے سے بھی وہ بچہ مالک ہو گیا کسی کے قبضہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

مسئلہ :- جو چیز ہو اپنی سب اولاد کو برابر برابر دینا چاہئے۔ لڑکا لڑکی سب کو برابر دے۔ اگر کبھی کسی کو کسی وجہ سے مثلاً اس کی دینداری، خدمت گزاری، دینی خدمات میں مشغولیت اور تنگدستی وغیرہ سے کچھ زیادہ دے دیا تو بھی خیر کچھ حرج نہیں لیکن جسے کم دیا اس کو نقصان دینا مقصود نہ ہو، نہیں تو کم دینا درست نہیں ہے۔ البتہ اگر دوسروں کو نقصان دینے کی غرض سے ہی کسی کو زیادہ دیا یا سارا دے دیا تو وہ بہہ نافذ ہو جائے گا لیکن باپ گناہگار ہو گا۔

اولاد بے دین اور فاسق فاجر ہو اور جو مال ملے وہ گناہ کے کاموں پر خرچ کرے گی تو اس کو کھانے پینے کی مقدار سے زیادہ نہ دینا چاہئے۔

مسئلہ :- بعض لوگ چاہتے ہیں کہ اپنی وفات سے پہلے اپنی زندگی میں اپنی تمام جائیداد اولاد میں خود تقسیم کر دیں۔ ایسا کرنا جائز ہے اور اگرچہ اس کی گنجائش ہے کہ لڑکے کو لڑکی کے مقابلہ میں دو گنا دیں لیکن چونکہ یہ بہہ ہے میراث نہیں لہذا بہتر و مستحب یہی ہے کہ دونوں کو برابر برابر دیں۔

مسئلہ :- جو چیز نابالغ کی ملک ہو اس کا حکم یہ ہے کہ اس کو بچے ہی کے کام میں لگانا چاہئے کسی کو اپنے کام میں لانا جائز نہیں خود ماں باپ بھی اپنے کام میں نہ لائیں نہ کسی اور بچہ

کے کام میں لگائیں۔

مسئلہ :- اگر ظاہر میں بچہ کو دیا مگر یقیناً ”معلوم ہے کہ منظور تو ماں باپ ہی کو دیتا ہے مگر اس چیز کو حقیر سمجھ کر بچے ہی کے نام سے دے دیا تو ماں باپ کی ملک ہے وہ جو چاہیں کریں پھر اس میں بھی دیکھ لیں اگر ماں کے رشتہ داروں نے دیا ہے تو ماں کا ہے اگر باپ کے رشتہ داروں نے دیا ہے تو باپ کا ہے۔

مسئلہ :- اپنے نابالغ لڑکے کے لئے خاص اسی کو دینے کی نیت سے کپڑے بنوائے تو وہ لڑکا مالک ہو گیا۔ یا نابالغ لڑکی کے لئے خاص اسی کو دینے کی نیت سے زیور گھنا بنوایا تو وہ لڑکی اس کی مالک ہو گئی۔ اب ان کپڑوں کا یا اس زیور کا کسی اور لڑکے لڑکی کو دینا درست نہیں جس کے لئے بنوائے ہیں اسی کو دے۔ البتہ اگر بنانے کے وقت صاف کہہ دیا کہ یہ میری ہی چیز ہے محض استعمال کے لئے دیتا ہوں تو بنوانے والے کی رہے گی۔

اسی طرح آج کل یہ رواج ہے کہ والدین اپنی اولاد کے لئے خواہ وہ بالغ ہو یا نابالغ ہو محض پہنانے کی نیت سے کپڑے بناتے ہیں، اولاد کو مالک بنانے کی نیت نہیں ہوتی لیکن زبان سے اپنی نیت کا اظہار بھی نہیں کرتے۔ ایسی صورت میں رواج کا قرینہ کافی ہے اور اس سے بہہ ثابت نہیں ہو گا۔ اس رواج کے ہوتے ہوئے بہہ اس وقت ثابت ہو گا جب وہ زبان سے بہہ ہونے کی تصریح کریں گے۔

مسئلہ :- جس طرح خود بچہ اپنی چیز کسی کو دے نہیں سکتا اسی طرح باپ کو بھی نابالغ اولاد کی چیز دینے کا اختیار نہیں۔ اگر ماں باپ اس کی چیز کسی کو بالکل دیدیں یا ذرا دیر یا کچھ دن کے لئے مانگنے پر دیں تو اس کا لینا درست نہیں۔ البتہ اگر ماں باپ کو نہ ہونے کی وجہ سے نہایت ضرورت ہو اور وہ چیز کہیں اور سے ان کو نہ مل سکے تو مجبوری اور لاچارگی کے وقت اپنی اولاد کی چیز لے لینا درست ہے۔

مسئلہ :- ماں باپ وغیرہ کو بچے کا مال کسی کو قرض دینا بھی صحیح نہیں بلکہ خود قرض لینا بھی صحیح نہیں۔

دے کر پھیر لینے کا بیان

مسئلہ :- کچھ دے کر پھیر لینا بڑا گناہ ہے، لیکن اگر کوئی واپس لے لے اور جس کو دی تھی وہ اپنی خوشی سے دے بھی دے، تو اب پھر اس کا مالک بن جائے گا۔ مگر بعضی باتیں ایسی ہیں جن سے پھیر لینے کا اختیار بالکل نہیں رہتا۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ ہدیہ میں ایسا اضافہ ہو جائے جو اس کی قیمت بڑھنے کا سبب ہو، مثلاً تم نے کسی کو بکری دی۔ اس نے کھلا پلا کر خوب موٹا تازہ کیا تو پھیرنے کا اختیار نہیں ہے یا کسی کو زمین دی اس میں اس نے گھر بنالیا یا باغ لگایا تو اب پھیرنے کا اختیار نہیں یا کپڑا دینے کے بعد اس نے کپڑے کو سی لیا یا رنگ لیا یا دھلوا لیا تو اب پھیرنے کا اختیار نہیں۔

مسئلہ :- تم نے کسی کو بکری دی۔ اس کے دو ایک بچے ہوئے تو پھیرنے کا اختیار باقی ہے۔ لیکن اگر پھیرے تو صرف بکری پھیر سکتا ہے وہ بچے نہیں لے سکتا۔

مسئلہ :- دینے کے بعد اگر دینے والا یا لینے والا مر جائے تب بھی پھیرنے کا اختیار نہیں رہتا۔

مسئلہ :- تم کو کسی نے کوئی چیز دی، پھر اسکے بدلے میں تم نے بھی کوئی چیز اس کو دیدی اور کہہ دیا لو اس کے عوض تم یہ لے لو تو بدلہ دینے کے بعد اب اس کو پھیر لینے کا اختیار نہیں ہے۔ البتہ اگر تم نے یہ نہیں کہا کہ ہم اس کے عوض میں دیتے ہیں تو وہ اپنی چیز پھیر سکتا ہے اور تم اپنی چیز بھی پھیر سکتے ہو۔

مسئلہ :- بیوی نے اپنے میاں کو یا میاں نے اپنی بیوی کو کچھ دیا تو اس کے پھیر لینے کا اختیار نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے ایسے رشتہ دار کو کچھ دیا جس سے نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہے اور وہ رشتہ خون کا ہے جیسے بھائی، بہن، بھتیجا، بھانجا وغیرہ تو اس سے پھیر لینے کا اختیار نہیں ہے اور اگر قربت اور رشتہ تو ہے لیکن نکاح حرام نہیں ہے، جیسے چچا زاد، پھوپھی زاد، بہن بھائی وغیرہ یا نکاح حرام تو ہے لیکن نسب کے اعتبار سے قربت نہیں یعنی

وہ رشتہ خون کا نہیں بلکہ دودھ کا رشتہ یا اور کوئی رشتہ ہے جیسے دودھ شریک بھائی بن وغیرہ یا داماد ساس خسر وغیرہ۔ تو ان سب سے پھیر لینے کا اختیار رہتا ہے۔

مسئلہ :- جتنی صورتوں میں پھیر لینے کا اختیار ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ بھی پھیر دینے پر راضی ہو جائے اس وقت پھیر لینے کا اختیار ہے جیسا اوپر آچکا۔ لیکن گناہ اس میں بھی ہے اور اگر وہ راضی نہ ہو اور نہ پھیرے تو قضائے قاضی کے بغیر زبردستی پھیر لینے کا اختیار نہیں اور اگر زبردستی قضاء کے بغیر پھیر لیا تو یہ مالک نہ ہوگا۔

مسئلہ :- جو کچھ ہمہ کر دینے کے احکام بیان ہوئے ہیں اکثر خدا کی راہ میں صدقہ و خیرات دینے کے بھی وہی احکام ہیں۔ مثلاً "بغیر قبضہ کئے فقیر کی ملک میں چیز نہیں جاتی اور جس چیز کا تقسیم کے بعد دینا شرط ہے اس کا یہاں بھی تقسیم کے بعد دینا شرط ہے۔ مثلاً "کپڑے کا ایک تھان دو آدمیوں کی مشترکہ ملک ہو" ان میں سے ایک اپنا حصہ فقیر کو صدقہ کرنا چاہے تو تھان کو پہلے تقسیم کرے پھر اپنا حصہ صدقہ کرے۔ جس چیز کا خالی کر کے دینا ضروری ہے یہاں بھی خالی کر کے دینا ضروری ہے البتہ دو باتوں کا فرق ہے۔ ایک ہمہ میں رضامندی سے پھیر لینے کا اختیار رہتا ہے اور یہاں پھیر لینے کا اختیار نہیں رہتا۔ دوسرے کوئی قاتل تقسیم چیز مثلاً "کپڑے کا تھان پر ایک ایک روپے کی آٹھ دس نوٹ اگر دو فقیروں کو دے دو کہ تم دونوں بانٹ لینا تو یہ بھی درست ہے اور ہمہ میں اس طرح درست نہیں ہوتا۔

مسئلہ :- کسی فقیر کو پچاس پیسے کا سکہ دینے لگے مگر غلطی سے دو روپے کا سکہ دے دیا تو اس کے پھیر لینے کا اختیار نہیں ہے۔

مزارعت یعنی کھیتی کی بٹائی اور مساقاة یعنی پھل کی بٹائی کا بیان

مسئلہ :- ایک شخص نے خالی زمین کسی کو دے کر کہا کہ تم اس میں کھیتی کرو جو پیدا ہوگا اس کو فلاں نسبت سے تقسیم کر لیں گے یہ مزارعت ہے اور جائز ہے۔

مسئلہ :- ایک شخص نے باغ لگایا اور دوسرے شخص سے کہا کہ تم اس باغ کو سنبھو خدمت کرو جو پھل آئے گا خواہ ایک دو سال یا دس بارہ سال تک نصف نصف یا تین تہائی تقسیم کر لیا جائے گا یہ مساقاة ہے اور یہ بھی جائز ہے۔

مسئلہ :- مزارعت کے درست ہونے کے لئے مندرجہ ذیل شرطیں ہیں۔

- 1- زمین کا قابل زراعت ہونا۔
- 2- زمیندار و کسان کا عاقل و بالغ ہونا۔
- 3- مدت زراعت کا بیان کرنا۔
- 4- بیج کا بیان کر دینا کہ زمیندار کا ہو گا یا کسان کا۔
- 5- جنس کاشت کا بیان کر دینا کہ گیہوں ہوں گے یا جو یا عام اجازت دینا کہ جو چاہو کاشت کرو۔
- 6- کسان کے حصے کا ذکر ہو جانا کہ کل پیداوار میں کس قدر ہوگا۔
- 7- زمین کو خالی کر کے کسان کے حوالہ کرنا۔
- 8- زمین کی پیداوار میں کسان اور مالک کا شریک ہونا۔
- 9- مزارعت کی کوئی جائز صورت ہو۔ اور مزارعت کی جائز صورتیں تین ہیں۔

اول یہ کہ زمین اور بیج ایک کا ہو اور تیل (یا ٹریکٹر) و محنت دوسرے کی ہو۔
 دوسری یہ کہ زمین ایک کی ہو اور بیج اور تیل اور محنت دوسرے کی ہو۔ تیسری
 یہ کہ زمین اور تیل (یا ٹریکٹر) اور بیج ایک کا ہو اور محنت دوسرے کی ہو۔

مسئلہ :- اگر ان شرائط میں سے کوئی شرط مفقود ہو تو مزارعت فاسد ہو جائے گی۔

مسئلہ :- مزارعت فاسدہ میں سب پیداوار بیج والے کی ہوگی اور دوسرے شخص کو اگر وہ
 زمین والا ہے تو زمین کا کرایہ موافق دستور کے ملے گا اور اگر وہ کاشتکار ہے تو مزدوری
 موافق دستور کے ملے گی مگر یہ مزدوری اور کرایہ اس مقدار سے زیادہ نہ دیا جائے جو دونوں
 کے درمیان ملے پاچگی تھی یعنی اگر مثلاً "آدھا آدھا حصہ ٹھہرا تھا تو کل پیداوار کے نصف
 سے زیادہ نہ دیا جائے گا۔"

مسئلہ :- مزارعت کا معاملہ جب زمین میں بیجائی ہو جائے تو لازم ہو جاتا ہے اور طرفین
 میں سے کوئی بھی کسی واقعی عذر کے بغیر اس کو فتح نہیں کر سکتا۔ بیجائی سے پہلے جس کا بیج
 ہو وہ چاہے تو معاملہ سے انکار کر سکتا ہے اور اس کو مجبور نہیں کیا جائے گا کیونکہ معاملہ کو
 پورا کرنے کے لئے اس کا بیج استعمال ہو گا جو اس وقت تو ایک خرچہ اور نقصان ہے جبکہ
 مالک کو اختیار ہوتا ہے کہ وہ نقصان نہ اٹھائے اور اگر دوسرا شخص مزارعت سے انکار کر
 دے تو جب تک کوئی واقعی عذر مثلاً "بیماری نہ ہو اس کو مزارعت کے پورا کرنے پر مجبور
 کیا جائے گا کیونکہ پورا کرنے میں اس کا کچھ نقصان نہیں ہے۔"

مسئلہ :- بعض جگہ دستور ہے کہ بٹائی کی زمین میں جو غلہ پیدا ہوتا ہے اس کو تو حسب
 معاہدہ باہم تقسیم کر لیتے ہیں اور جو چری وغیرہ پیدا ہوتی ہے اس کو تقسیم نہیں کرتے بلکہ
 بیگمبوں کے حساب سے کاشتکار سے نقد لگان وصول کرتے ہیں سو ظاہراً "اس وجہ سے کہ
 شرط مزارعت کی خلاف ہے ناجائز معلوم ہوتی ہے مگر اس تاویل سے کہ اس قسم کی اجناس
 کو پہلے ہی سے خارج از مزارعت کہا جائے اور باعتبار عرف کے معاملہ سابقہ میں یوں
 تفصیل لی جائے کہ دونوں کی مراد یہ تھی کہ فلاں اجناس میں عقد مزارعت کرتے ہیں اور

چری وغیرہ میں زمین بطور اجارہ کے دی جاتی ہے اس طرح جائز ہو سکتا ہے مگر اس میں جانبین کی رضامندی شرط ہے۔

مسئلہ :- بعض زمینداروں کی عادت ہے کہ علاوہ اپنے حصہ بٹائی کے کاشتکار کے حصہ میں سے کچھ اور حقوق ملازموں اور دیگر چھوٹے کام کرنے والوں کے بھی نکالتے ہیں سو اگر تعین کے ساتھ ٹھہرا لیا کہ ہم دو من یا چار من ان حقوق کالیں گے یہ تو ناجائز ہے اور اگر اس طرح ٹھہرایا کہ ایک من میں ایک سیر مثلاً تو یہ درست ہے۔

مسئلہ :- بعض جگہ رسم ہے کہ کاشتکار زمین میں ختم پاشی کر کے دوسرے لوگوں کے سپرد کردیتا ہے اور یہ شرط ٹھہرتی ہے کہ تم اس میں محنت و خدمت کرو جو کچھ حاصل ہو گا ایک تہائی مثلاً ان خدمت کرنے والوں کا ہو گا سو یہ بھی مزارعت ہے جس جگہ زمیندار اصلی اس معاملہ کو نہ روکتا ہو وہاں جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔

مسئلہ :- اجارہ یا مزارعت میں ایک متعین مدت تک زمین سے منتفع ہو کر مزارعت میں موروثی حق ہونے کا دعویٰ کرنا محض باطل اور حرام اور ظلم و غصب ہے۔ مالک کی بخوشی اجازت کے بغیر ہرگز اس سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں۔ اگر ایسا کیا تو اس کی پیداوار بھی خبیث ہے اور اس کا کھانا حرام ہے۔

مسئلہ :- اگر دونوں عقد کرنے والوں میں سے کوئی بیچائی سے پہلے مرجائے تو مزارعت باطل ہو جائے گی۔

مسئلہ :- اگر بیچائی (یعنی بیچ ڈالنے) سے پہلے مالک زمین مرجائے تو جیسے اوپر ذکر ہوا مزارعت باطل ہو جاتی ہے، البتہ بیچائی کے بعد اور سبزہ نکل آنے کے بعد مالک کی وفات ہو تو کسان یا (اگر وہ بھی مرجائے تو) اس کے وارثوں پر عمل واجب ہوگا۔

مسئلہ :- اگر کسان مر گیا اور اس کے وارث نے کہا کہ پیداوار کی کٹائی تک میں عمل کروں گا تو وارث ایسا کر سکتا ہے اگرچہ مالک زمین ناپسند ہی کرے۔

مسئلہ :- مدت مزارعت گزرنے سے پہلے کے تمام اخراجات کسان کے ذمے ہوتے ہیں مثلاً بیجائی کرنے اور حفاظت کرنے اور نہر کی کھدائی کے خرچے۔ مدت مزارعت گزرنے کے بعد جو اخراجات ہوں وہ کسان اور مالک زمین پر ان کے حصوں کے تناسب سے عائد ہوں گے۔

مسئلہ :- اگر مزارعت کی معینہ مدت گزر جائے اور کھیتی پکی نہ ہو تو اپنے حصے کے تناسب سے کسان کو زمین کی اجرت ان زائد دنوں کے عوض میں اس جگہ کے دستور کے موافق دینی ہوگی۔ مسئلہ :- مزارع ہل چلا چکا تھا پھر بیجائی سے پہلے مالک زمین مر گیا تو مزارعت باطل ہو جائے گی اور مزارع کو ہل چلانے کا کچھ عوض نہ ملے گا۔ البتہ اگر مالک زمین زندہ ہو اور مزارع کے ہل چلانے کے بعد وہ عقد مزارعت کو فسخ کر دے تو مالک زمین پر واجب ہے کہ وہ کسان یعنی مزارع کو ہل چلانے کی مروجہ اجرت (یعنی اجرت مثل) دے اگرچہ مزارع کو اس کے مطالبہ کا قانونی حق نہیں ہے۔

مسئلہ :- کسان نے کھیتی کی حفاظت نہیں کی اور چوپائے اس کو چر گئے تو کسان پر تواں آئے گا۔

مسئلہ :- اسی طرح اگر ٹڈیاں آگئیں لیکن کسان نے ان کو دور نہیں کیا یہاں تک کہ وہ کھیت کھا گئیں تو اگر ان کو ہٹایا جاسکتا تھا تو کسان پر تواں آئے گا اور اگر ان کو ہٹانا ممکن نہ تھا تو تواں نہیں آئے گا۔

مسئلہ :- اگر کسان نے پانی دینے میں کوتاہی کی جس کی وجہ سے کھیتی جل گئی اور ضائع ہو گئی تو کسان پر تواں آئے گا۔

مسئلہ :- دوسرے لکڑی زیتون والوں کی اجازت کے بغیر کاشت کی تو مالک زمین کے حصہ کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ پھر اس علاقے میں جو رواج ہو یعنی زمین والے کا حصہ نصف ہوتا ہے یا تہائی ہوتا ہے تو وہ مالک زمین کو دلایا جائے گا۔

مسئلہ :- اپنی زمین دوسرے کو دی اس شرط کے ساتھ کہ یہ مالک خود بھی اپنے بیل (یا ٹریکٹر) سمیت کام کرے گا اور بیج دونوں کا نصف نصف ہو گا اور پیداوار بھی دونوں کو نصف نصف ملے گی تو یہ مزارعت فاسد ہے۔

مسئلہ :- زید نے زمین اجرت و کرایہ پر لی پھر مالک زمین کو بھی اسی زمین پر کام کرنے کے لئے رقم کی اجرت پر رکھ لیا اور مساقاة کے علاوہ کسی طرح سے بھی اس سے کام لیا تو یہ جائز ہے۔

مسئلہ :- ایک شخص نے زمین اجرت پر لی پھر زمین کے مالک کو وہی زمین مزارعت پر دے دی تو اگر بیج اس شخص کے ذمے ہو تو یہ صورت جائز ہے۔

مسئلہ :- مساقاة کا حال سب باتوں میں مثل مزارعت کے ہے۔ البتہ اتنا فرق ہے کہ ایک مساقاة میں مدت مقرر کرنا شرط نہیں ہے اور پہلا پھل آنے تک مدت سمجھی جائے گی۔ دوسرے طے شدہ مدت ختم ہو جائے اور پھل نہ پکا ہو تو مساقاة پھل پکنے تک چلے گی اور کسی کو اس کا کچھ عوض نہ ملے گا تیسرے معاملہ طے ہو جانے کے بعد اگر ایک فریق دوسرے کی رضا مندی کے بغیر مساقاة کو ختم کرنا چاہے تو اس کو اس کا اختیار نہ ہو گا اور اس کو معاملہ پور کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

مسئلہ :- اگر پھل لگے ہوئے درخت پرورش کو دے اور پھل ایسے ہوں کہ پانی دینے اور محنت کرنے سے بڑھتے ہوں تو درست ہے اور اگر ان کا بڑھنا پورا ہو چکا ہو تو مساقاة درست نہ ہوگی، جیسے مزارعت کہ کھیتی تیار ہونے کے بعد درست نہیں۔

مسئلہ :- اور عقد مساقاة جب فاسد ہو جائے تو پھل سب درخت والے کے ہوں گے اور کام کرنے والے کو مزدوری ملے گی جس طرح مزارعت میں بیان ہوا۔

شفعہ کا بیان

مسئلہ :- پڑوس کوئی وقتی اور عارضی چیز نہیں ہوتی بلکہ دائمی چیز ہوتی ہے۔ اگر پڑوسی اپنے موافق ہوں اور اچھے ہوں تو بڑی نعمت ہے اور اگر اپنے مخالف یا برے سلوک والے ہوں تو دائمی زحمت ہے۔ اس کے علاوہ کبھی ایک شخص ضرورت بڑھ جانے کی وجہ سے اپنے مکان کو وسیع کرنا چاہتا ہے۔ اس کا پڑوسی اپنا مکان کسی اجنبی شخص کے ہاتھ فروخت کر دیتا ہے۔ اجنبی شخص تو اس جگہ نیا آباد ہو گا اس لئے وہ اگر کہیں اور بھی آباد ہو جائے تو اس کو زیادہ پریشانی نہ ہوگی جبکہ یہ شخص اپنی ضرورت کی وجہ سے مجبور ہو گا کہ اپنا بسا بسایا گھر اور محلہ ترک کر کے کسی اور جگہ جائے، جس میں بڑی پریشانی ہے۔ ان وجوہات سے شریعت نے شریک اور پڑوسی کے لئے حق شفعہ رکھا ہے کہ وہ چاہے تو قیمت خرید پر خریدار سے وہ جائیداد خود لے لے۔

غرض غیر منقولہ جائیداد فروخت ہو تو اس کو قیمت خرید پر اپنی ملکیت میں لینے کے حق کو حق شفعہ کہتے ہیں اور جس کو حق شفعہ حاصل ہو اس کو شفعہ کہتے ہیں۔

مسئلہ :- جو جائیداد بلا عوض بیہ کی گئی ہو اس میں شفعہ نہیں کیا جاسکتا۔

شفعہ کے حقدار ترتیب سے یہ ہیں

- 1- اول وہ شخص جو (فروخت شدہ) اصل جائیداد میں شریک ہو۔
- 2- پھر وہ شخص جو اصل جائیداد میں تو شریک نہ ہو البتہ اس کے حقوق اور منافع میں شریک ہو مثلاً "ایک بندگلی میں رہنے والے لوگ اس گلی اور رستے میں شریک ہیں۔"
- 3- پھر وہ شخص ہے جو محض پڑوسی ہو اور اس سے مراد وہ شخص ہے جس کے گھر

کی پشت فروخت شدہ مکان کی پشت کے ساتھ متصل ہو اور دونوں گھروں کے دروازے مختلف گلیوں میں کھلتے ہوں۔

مسئلہ :- اگر دو منزلہ مکان ہو اوپر کی منزل ایک کی ہو اور نیچے کی منزل دوسرے کی ہو تو دونوں ایک دوسرے کے پڑوسی ہوں گے اور ایک کے فروخت کی صورت میں دوسرے کو حق شفعہ حاصل ہوگا۔

مسئلہ :- اگر دو پڑوسیوں کے مکان کی ایک دیوار مشترکہ ہو تو دونوں مکان میں شریک سمجھے جائیں گے یعنی سب سے پہلے ان ہی کو حق شفعہ حاصل ہوگا۔ لیکن اگر کسی پڑوسی نے پڑوسی کی دیوار پر اپنے مکان کی کڑی یا شیر رکھ لیا یا اس کی دیوار پر سلیب لگا لیا اور پڑوسی نے اعتراض نہیں کیا تو اس سے وہ شریک نہیں بنے گا پڑوسی ہی سمجھا جائے گا۔

مسئلہ :- ایک ہی طرح کے اگر متعدد شفع ہوں مثلاً "ایک جائیداد میں تین شریک ہوں۔ ایک نے اپنا حصہ فروخت کیا تو باقی دو کو حق شفعہ حاصل ہوگا اور ان کو برابر کا حق حاصل ہوگا ان کی ملکیتوں کا اعتبار نہیں ہوگا لہذا اگر ایک کا حصہ خف ہو اور دوسرے کا چوتھا ہو تو دونوں برابر کے شفع ہوں گے اور فروخت شدہ حصے میں دونوں کو برابر کا حصہ ملے گا۔

مسئلہ :- اگر شفعہ کے متعدد حقداروں میں سے ایک حقدار اپنا حق دوسرے کو دیدے تو یہ صحیح نہیں اور اس کا حق ساقط ہو جائے گا۔

حق شفعہ استعمال کرنے کا طریقہ

اس کے لئے تین طلب ہوتی ہیں:

1- فوری طلب: جو نہی شفعہ کو علم ہو کہ فلاں شرکت یا پڑوس کی جگہ بچی ہے

اسی وقت کے کہ میں شفعہ طلب کرتا ہوں۔

2- طلب برائے پیشگی: بائع یا خریدار جس کے قبضے میں بھی وہ جگہ ہو اس کے

پاس جا کر یا خود اس جگہ پر جا کر کہے کہ فلاں نے یہ جگہ خریدی ہے اور میں اس

کا شفع ہوں، میں پہلے بھی شفعہ طلب کر چکا ہوں اور اب بھی طلب کرتا ہوں اور اس موقع پر گواہ بھی بنائے۔

اگر فوری طلب کے وقت گواہ بنائے ہوں تو اس دوسری طلب کی ضرورت نہیں رہتی۔

3- عدالت میں طلب: پھر عدالت میں جا کر کہے کہ فلاں نے یہ جائیداد خریدی ہے اور میں فلاں جائیداد کے سبب سے اس کا شفع ہوں لہذا خریدار کو حکم دیا جائے کہ وہ مشفعہ جائیداد میرے حوالے کر دے۔

مسئلہ :- اگر خریدار شفع کے عدالت میں جانے سے پہلے خریدی ہوئی جائیداد شفع کے سپرد کرنے پر راضی ہو جائے تو باہمی طور سے بھی یہ کام ہو سکتا ہے۔ شفع کو عدالت میں جانے کی ضرورت نہیں۔ اس کی ضرورت اس وقت ہے جب خریدار خریدی ہوئی جائیداد سے دستبردار ہونے پر راضی نہ ہو۔

مسئلہ :- شفع کو خبر پہنچی کہ اس قدر قیمت کا مکان بکا ہے اس نے دستبرداری کی۔ پھر معلوم ہوا کہ کم قیمت کا مکان ہے اس وقت شفع لے سکتا ہے۔ اسی طرح پہلے سنا تھا کہ فلاں شخص خریدار ہے، پھر سنا کہ نہیں بلکہ دوسرا خریدار ہے یا پہلے سنا تھا کہ نصف بکا ہے، پھر معلوم ہوا کہ پورا بکا ہے۔ ان صورتوں میں پہلی دستبرداری سے شفع باطل نہ ہوگا۔

کن صورتوں میں حق شفعہ باطل ہو جاتا ہے

مسئلہ :- جس وقت شفع کو بیع کی خبر پہنچی اگر فوراً منہ سے نہ کہا کہ میں شفعہ لوں گا تو شفعہ باطل ہو جائے گا۔ پھر اس شخص کو دعویٰ کرنا جائز نہیں حتیٰ کہ اگر شفع کے پاس خط پہنچا اور اس کے شروع میں یہ خبر لکھی ہے کہ فلاں مکان فروخت ہوا اور اس وقت اس نے زبان سے نہ کہا کہ میں شفعہ لوں گا یہاں تک کہ تمام خط پڑھ گیا اور پھر کہا کہ میں شفعہ لوں گا تو اس کا شفعہ باطل ہو گیا۔

مسئلہ :- اگر شفع نے کہا کہ مجھ کو اتنا روپیہ دو تو اپنے حق شفعہ سے دستبردار ہو جاؤں تو

اس صورت میں چونکہ اپنا حق ساقط کرنے پر رضامند ہو گیا اس لئے شفعہ تو ساقط ہوا لیکن چونکہ یہ رشوت ہے اس لئے یہ روپیہ لینا دینا حرام ہے۔

مسئلہ :- اگر ابھی حاکم نے شفعہ نہیں دلایا تھا کہ شفیع مر گیا تو اس کے وارثوں کو شفعہ نہ پہنچے گا کیونکہ حق شفعہ فروخت شدہ جائیداد کو اپنی ملکیت میں لینے کا محض حق ہے جو حقدار کی موت کے بعد باقی نہیں رہتا اور اگر خریدار مر گیا تو شفعہ باقی رہے گا کیونکہ حقدار تو موجود ہے۔

مسئلہ :- اگر مالک نے شفیع کی جانب کچھ زمین مثلاً "گز یا نصف گز زمین چھوڑ کر باقی زمین فروخت کی تو شفیع کو شفعہ کا حق نہ ہوگا۔

مسئلہ :- اگر شفیع جو کہ پڑوسی ہو اس کی جانب کچھ زمین بائع نے خریدنے والے کو خرید سے پہلے یا بعد میں بیہ کردی اور اس کے قبضہ میں دیدی تو شفعہ نہ ہوگا۔

مسئلہ :- اگر خریدار نے خریدی ہوئی جائیداد میں کوئی اضافہ کر دیا مثلاً "مکان میں ایک کمرے کا اضافہ کر دیا یا زمین پر مکان بنالیا یا درخت لگا لیا تو شفیع اس کو اسی صورت میں لے سکتا ہے جب وہ اضافہ کی گئی چیزوں کی قیمت بھی دے۔

مسئلہ :- اگر شفیع نے عدالتی طلب میں بلا عذر کے ایک مہینہ یا اس سے زائد کی تاخیر کی تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا۔

غصب یعنی بلا اجازت کسی کی چیز لے لینے کا بیان

مسئلہ :- کسی کی چیز زبردستی لے لینا یا پٹھ پیچھے اس کی بغیر اجازت کے لے لینا بڑا گناہ ہے۔ جو چیز بلا اجازت لے لی تو اگر وہ چیز ابھی موجود ہو تو بعینہ وہی پھیر دینا چاہئے اور اگر خرچ ہو گئی ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر ایسی چیز تھی کہ اسی کے مثل بازار میں مل سکتی ہے جیسے غلہ، گھی، تیل، روپیہ پیسہ، تو جیسی چیز لی ہے ویسی ہی چیز منگا کر دینا واجب ہے اور اگر کوئی ایسی چیز لے کر ضائع کر دی کہ اس کے مثل ملنا مشکل ہو تو اس کی قیمت دینا پڑے گی جیسے مرغی، بکری وغیرہ۔

مسئلہ :- چارپائی کا ایک آدھ پایہ ٹوٹ گیا یا پٹی یا چل ٹوٹ گئی یا اور کوئی چیز لے لی تھی وہ خراب ہو گئی تو خراب ہونے سے جتنا اس کا نقصان ہوا ہو دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- پرانے روپے سے بلا اجازت تجارت کی تو اس سے جو کچھ نفع ہو اس کا لینا درست نہیں، بلکہ اصل روپیہ مالک کو واپس دے اور جو کچھ نفع ہو اس کو ایسے لوگوں کو خیرات کر دے جو بہت محتاج ہوں۔

مسئلہ :- کسی کا کپڑا پھاڑ ڈالا، تو اگر تھوڑا پھٹا ہے تب تو جتنا نقصان ہوا ہے اتنا تو ان ولادیں گے اور اگر ایسا پھاڑ ڈالا کہ اب اس کام کا نہیں رہا جس کام کے لئے پہلے تھا مثلاً ”دوپٹہ ایسا پھاڑ ڈالا کہ اب دوپٹہ کے قاتل نہیں رہا، کرتیاں البتہ بن سکتی ہیں تو یہ سب کپڑا اسی پھاڑنے والے کو دیدے اور ساری قیمت اس سے لے۔

مسئلہ :- کسی کا گھینہ لے کر انگوٹھی پر رکھا لیا تو اب اس کی قیمت دینا پڑے گی۔ انگوٹھی توڑ کر گھینہ نکلوا دینا واجب نہیں۔

مسئلہ :- کسی کا کپڑا لیکر رنگ لیا تو اس کو اختیار ہے چاہے رنگا رنگیا کپڑا لے لے۔ اور

رنگنے سے جتنے دام بڑھ گئے ہیں اتنے دام دے دے اور چاہے اپنے کپڑے کے دام لے لے اور کپڑا اسی کے پاس رہنے دے۔

مسئلہ :- تلوان دینے کے بعد پھر اگر وہ چیز مل گئی تو دیکھنا چاہئے کہ تلوان اگر مالک کے بتلانے کے موافق دیا ہے اب اس کا پھیرنا واجب نہیں اب وہ چیز اس کی ہو گئی اور اگر اس کے بتلانے سے کم دیا ہے تو اس کا تلوان پھیر کر اپنی چیز لے سکتے ہیں۔

مسئلہ :- کسی اور کی بکری یا گائے گھر میں چلی آئی تو اس کا دودھ دوہنا حرام ہے۔ جتنا دودھ لے گا اس کے دام دینا پڑیں گے۔

مسئلہ :- سوئی دھاگہ، پان، تمباکو، کتھاڑی کوئی چیز بغیر اجازت کے لینا درست نہیں۔ جو لیا ہے اس کے دام دینا واجب ہیں یا اس سے کہہ کے معاف کرا لے نہیں تو قیامت کے دن دینا پڑے گا۔

مسئلہ :- شوہر اپنے واسطے کوئی کپڑا لایا، بیوی نے قطع کرنے وقت کچھ اس میں سے بچا کر چار رکھا اور اس کو نہیں بتلایا یہ بھی جائز نہیں۔ جو کچھ لینا ہو کہہ کے لینا چاہئے۔

مسئلہ :- سفر میں ایک ساتھی نے وقت پائی۔ دوسروں نے اس کا سامان فروخت کر کے تجبیز و تکفین کی اور باقی مال وارثوں کے حوالے کیا تو جائز ہے۔

مسئلہ :- مریض کے مال میں سے اس کی اجازت کے بغیر اس کے باپ یا بیٹے نے یا سفر میں ہو تو سفر کے ساتھی نے مریض کی ضرورت کی چیزیں خریدیں تو یہ جائز ہے۔

مسئلہ :- ایک قبر کھودی دوسرے نے اپنا مردہ وہاں دفن کر دیا۔ اگر زمین کھودنے والے کی ملکیت ہو تو میت کو وہاں سے منتقل کرا سکتا ہے اور اگر زمین مباح یا وقف ہو تو کھدائی کی اجرت وصول کر سکتا ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی نے کوئی جائیداد غضب کی اور پھر اس سے خود نفع اٹھلایا یا اس کو یونہی چھوڑے رکھا تو غضب کرنے والے پر تلوان نہیں آتا سوائے ان تین صورتوں کے

- 1- غصب شدہ جائیداد وقف ہو خواہ رہائش کیلئے یا کرایہ کیلئے۔
- 2- وہ یتیم کامل ہو
- 3- مالک نے اس کو کرایہ حاصل کرنے کی غرض سے تعمیر کیا ہو یا خرید ا ہو یا وہ تین سال سے زائد عرصہ اس کو کرایہ پر دے چکا ہو۔

اکراہ یعنی کسی پر زبردستی کرنے کا بیان

کوئی شخص دھمکی اور زبردستی کے ساتھ دوسرے کو اپنے مطلوبہ کام کے کرنے پر مجبور کر دے تو اس کو اکراہ کہتے ہیں۔ اکراہ کی دو قسمیں ہیں۔

1۔ اکراہ تامہ: یہ وہ اکراہ ہے جس میں جان یا عضو کے اخلاف کی یا شدید مار پیٹ کی دھمکی دی گئی ہو۔

2۔ اکراہ ناقص: یہ وہ اکراہ ہے جس میں قید و ہمس، بیڑیاں ڈالنے اور خفیف مار پیٹ کی دھمکی دی گئی ہو۔

مسئلہ :- خفیف مار پیٹ کی دھمکی دی ہو لیکن شرمگاہ پر یا آنکھ پر مارنے کی دھمکی ہو تو یہ شدید کے حکم میں ہوگی۔

اکراہ ثابت ہونے کے لئے چار چیزیں شرط ہیں

1۔ مجبور کرنے والا جو دھمکی دے رہا ہے وہ اس کو پورا کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔

2۔ مجبور شخص کو یقین یا گمان غالب ہو کہ زبردستی کرنے والا شخص اس کے ساتھ ایسا کر گزرے گا۔

3۔ دھمکی ایسی ہو جو موجب غم ہو مثلاً "جان یا عضو کے اخلاف کی ہو یا مال کے اخلاف کی ہو۔"

4۔ دھمکی سے پہلے مجبور شخص وہ کام کرنے پر تیار نہ ہو خواہ اپنے حق کی وجہ سے کہ اپنا مال تلف کرنے پر مجبور کیا ہو، خواہ دوسرے کے حق کی وجہ سے کہ کسی دوسرے کا مال تلف کرنے پر مجبور کیا ہو، خواہ شرع کے حق کی وجہ سے ہو مثلاً "شراب پینے یا زنا کرنے پر مجبور کیا ہو۔"

مسئلہ :- باوشاہ اور حاکم کا حکم بھی اکراہ ہے اگرچہ اس نے دھمکی نہ دی ہو۔

مسئلہ :- شوہر اپنی بیوی کو مجبور کرے تو اس سے بھی اکراہ ثابت ہوتا ہے۔

اکراہ اور مالی معاملات

اکراہ تام کی بنا پر مجبور شخص نے بیع و شراء کی یا اجارہ یعنی کرایہ پر لینے دینے کا معاملہ کیا تو یہ معاملات منعقد تو ہو جائیں گے لیکن لازم نہیں ہوتے اور قاتل منع ہوتے ہیں۔ بعد میں مجبور شخص چاہے تو معاملہ کو برقرار رکھے اور چاہے تو اس کو منع کر دے۔ اگر اکراہ ناقص کی بنا پر معاملات کئے تو نافذ ہو گئے الا یہ کہ کوئی صاحب منصب شخص ہو جسکو اکراہ ناقص سے بھی ضرر ہوتا ہو۔

حرام کھانا پینا

مردار یا خنزیر کا گوشت کھانے یا خون یا شراب پینے پر اگر اکراہ ناقص ہو تو یہ کام کرنا جائز نہیں اور اگر اکراہ تام ہو تو ان کو کرنا جائز ہے بلکہ کرنا فرض ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر حرام نہ کھلایا نہ پیا اور قتل کر دیا گیا تو گناہگار ہو گا۔

البتہ اس پر اگر کافر مجبور کرتے ہوں اور ان کو غصہ دلانے کے لئے نہ کھائے پئے تو جائز ہے۔

اسی طرح اگر کسی مجبور شخص کو معلوم نہ تھا کہ ایسے اکراہ میں ان کاموں کے کرنے کی اجازت ہے تو اس کو بھی گناہ نہ ہو گا۔

اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کرنا اور نبی ﷺ پر سب و شتم کرنا

اگر اکراہ تام ہو تو ان کے کرنے کی رخصت ہے بشرطیکہ دل ایمان پر جما ہوا ہو۔ اور اگر صبر کر لے اور قتل ہو جائے تو اجر ملے گا۔ رخصت کی صورت میں اگر تو یہ کا خیال آجائے تو تو یہ کرنا لازم ہے مثلاً "سب و شتم کرتے ہوئے کسی اور محمد نامی شخص کی نیت کر لے اور سجدہ کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرنے کی نیت کر لے۔"

اگر اکراہ ناقص ہو تو ان باتوں کی رخصت نہیں ہے۔

فرائض ترک کرنا

اگر اکراہ تام ہو تو فرض روزہ توڑنے یا فرض نماز ترک کرنے کی رخصت ہے۔ لیکن اگر صبر کر لے اور قتل ہو جائے تو اجر ملے گا اور اگر اکراہ ناقص ہو تو ایسا کرنے کی رخصت نہیں ہے۔

کسی دوسرے کا مال تلف کرنا

اگر اکراہ تام ہو تو کسی دوسرے مسلمان یا ذمی کے مال کو تلف کرنے کی رخصت ہے اور تلوان مجبور کرنے والے کے ذمہ ہی ہو گا۔ لیکن اگر رخصت پر عمل نہ کرے اور صبر کر لے تو اجر ملے گا۔ اور اگر اکراہ ناقص ہو تو پھر دوسرے مسلمان یا ذمی کا مال تلف کرنے کی رخصت نہیں ہے۔

کسی دوسرے کو قتل کرنا یا اس کا عضو کاٹنا

اگر اکراہ تام بھی ہو تب بھی کسی دوسرے مسلمان یا ذمی کو قتل کرنے یا اس کے عضو کو کاٹنے کی رخصت نہیں ہے۔ لیکن اگر ایسا کیا تو مجبور شخص گناہگار ہو گا اور مجبور کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا۔ اور اگر اکراہ ناقص کی بنا پر قتل کیا تو قتل کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا۔

زنا کرنا

اگر مرد پر اکراہ تام ہو تو اس کو زنا کرنے کی رخصت نہیں ہے اگرچہ جس عورت سے کرنے پر مجبور کیا جا رہا ہو وہ راضی ہو کیونکہ اس سے جو بچہ ہو گا اس کا نسب ثابت نہ ہونے کی وجہ سے اس کا باپ نہ ہو گا جو اس کی پرورش کرے۔ اس طرح سے گویا بچے کو ہلاکت میں ڈال دیا۔ تو جیسے بچے کو قتل کرنا جائز نہیں اسی طرح ایسا کام کرنا جس سے بچہ ہلاکت میں پڑ جائے یہ بھی جائز نہیں۔ لیکن اگر مرد نے زنا کر لیا تو اس پر زنا کی حد نہیں لگے

گی۔

اگر عورت پر اکراہ تام ہو تو اس کے لئے رخصت ہے اور اگر عورت پر اکراہ ناقص ہو تو رخصت نہیں۔

اکراہ ناقص کے وقت زنا کر لیا تو اگر اکراہ ناقص مرد پر تھا تو اس کو حد لگے گی اور اگر عورت پر تھا تو اس کو حد نہیں لگے گی۔ کیونکہ مرد کے حق میں جب اکراہ تام رخصت نہیں ہے تو اکراہ ناقص شبہ نہیں بنے گا جبکہ عورت کے حق میں چونکہ اکراہ تام رخصت ہے تو اکراہ ناقص شبہ ہو گا۔

طلاق

اکراہ تام ہو یا اکراہ ناقص ہو اگر اس سے مجبور ہو کر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق کا لفظ کہہ دیا تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ البتہ اگر زبان سے تو نہیں کہلوا یا لیکن طلاق نامہ پر زبردستی کر کے دستخط کروائے یا طلاق ہی لکھوائی تو وہ واقع نہیں ہوتی۔

تنبیہ : اتنا مال تلف کرنے کی دھمکی دی جو غم اور پریشانی کی موجب ہو اس سے بھی اکراہ ثابت ہو جاتا ہے۔ پورے مال کو تلف کرنے کی دھمکی جان کی ہلاکت کی دھمکی کے برابر ہے۔ اسی طرح اولاد کو یا والدین کو قید کرنے کی دھمکی بھی اکراہ میں شامل ہے۔

صلح کا بیان

صلح ایسے معاملہ کو کہتے ہیں جو مدعی اور مدعا علیہ کے درمیان جھگڑے اور تنازعہ کو دور کرتا ہے۔ اس کی تین قسمیں ہیں۔

1- مدعا علیہ دعویٰ کا اعتراف کر کے مدعی سے صلح کرے: اس کی دو صورتیں ہیں

i- دعویٰ مال کا ہو اور صلح بھی مال پر ہو مثلاً "زید نے بکر پر دعویٰ کیا کہ

یہ مکان میرا ہے۔ بکر نے اعتراف کیا کہ ہاں یہ مکان تمہارا ہی ہے

لیکن تم اب یہ مکان چھوڑو اور مجھ سے پانچ لاکھ روپے لے لو۔ زید

اس پر راضی ہو جائے۔ اس قسم کی صلح کو بیع اعتبار کیا جائے گا اور اس

میں بیع کے حقوق یعنی حق شفعہ، عیب کی بنا پر رد کرنے اور خیار

رویت اور خیار شرط کے حق جاری ہوتے ہیں۔

ii- دعویٰ مال کا ہو اور صلح منفعت پر ہو جائے مثلاً "زید نے بکر پر کچھ

مال کا دعویٰ کیا۔ بکر نے کہا مجھے تمہارا دعویٰ تسلیم ہے لیکن اس مال

کے بجائے تم میرے فلاں مکان میں ایک سال رہ لو۔

یہ اجارہ کی صورت متصور ہوگی اور اس میں اجارہ (کرایہ پر لین دین)

کے احکام جاری ہوں گے لہذا اس میں مدت کا تعین شرط ہے کہ مدعی

اس مکان میں کتنا عرصہ رہے گا۔

2- مدعا علیہ دعویٰ کا انکار کرے پھر مدعی سے کسی مال یا منفعت پر مصالحت

کر لے۔

3- مدعا علیہ دعویٰ کا نہ اقرار کرے اور نہ انکار کرے بلکہ اس کے بارے میں

سکوت اختیار کرے لیکن مدعی سے مال یا منفعت پر مصالحت کر لے۔

ان دونوں قسموں میں اگرچہ مدعی کے حق میں وہ مال جو اس نے لیا ہے معاوضہ

سمجھا جائے گا لیکن مدعا علیہ کے حق میں اس کا دیا ہوا مال اس کی قسم کا فدیہ سمجھا جائے گا۔ مطلب یہ ہے کہ جب مدعی دعویٰ کرے لیکن اس کے پاس گواہ نہ ہوں اور مدعا علیہ دعویٰ کو تسلیم نہ کرے تو اس کے ذمہ لازم آتا ہے کہ وہ عدالت میں قسم کھائے اس بات پر کہ مدعی اس پر جس حق اور مال کا دعویٰ کر رہا ہے وہ اس پر نہیں آتا۔ لیکن بعض لوگ اپنی جانب میں سچے ہونے کے باوجود قسم کو بہت بڑی چیز سمجھتے ہوئے قسم نہیں کھاتے اور دعویٰ کی رقم محض قسم سے بچنے کے لئے دے دیتے ہیں۔ اس کو کہا جاتا ہے کہ انہوں نے قسم کا فدیہ دیا ہے۔

چونکہ یہ مدعا علیہ کے حق میں قسم کا فدیہ متصور ہو گا اس لئے اگر دعویٰ غیر منقولہ جائیداد کا ہو تو اس پر اس کے پڑوسی کو حق شفعہ حاصل نہ ہو گا۔

مسئلہ :- دعویٰ مال کا ہو یا صلح کا ہو یا جنایت (مثلاً قتل عمد) کا ہو، صلح ہر صورت میں جائز ہے البتہ حد پر صلح نہیں ہو سکتی۔

مسئلہ :- ایک مرد کی طرف سے ایک عورت پر نکاح کا دعویٰ ہو۔ عورت کچھ مال دے کر اس کو دعویٰ سے دستبرداری پر آمادہ کر لے تو اگر عورت دعویٰ قبول کرتی ہو تب تو خلع ہونا واضح ہے اور اگر عورت دعویٰ کا انکار کرتی ہو یا سکوت کرتی ہو تو پھر صرف اس مرد کے حق میں خلع شمار ہو گا۔

مسئلہ :- مدعا علیہ نے مدعی سے کہا کہ میں تیرے مال کا اقرار اس وقت تک نہ کروں گا جب تک تو مجھے مہلت نہ دیدے یا اس میں سے کچھ کم نہ کر دے۔ مدعی نے اس کی بات کو منظور کر لیا تو یہ جائز ہے۔

مسئلہ :- کسی شخص کے بیس روپے دوسرے شخص کے ذمہ واجب ہوں اور وہ کہے کہ چلو خیر تم پندرہ ہی دے دو تو یہ جائز ہے۔

مسئلہ :- اور اگر بیس روپے میطلوی واجب ہوں مثلاً تم نے کوئی مال بیس روپے میں خریدا تھا اور قیمت کی ادائیگی کے لئے ایک مہینہ کی مہلت ٹھہرائی تھی۔ اب بائع چاہتا ہے

بیچتا ہو یا آتش بازی کا سلن بناتا اور فروخت کرتا ہو وغیرہ ان پر بلکہ ہر غیر شرعی کام اور پیشہ کرنے والے پر بھی پابندی عائد کی جاسکتی ہے۔

مسئلہ :- وہ آزاد شخص جو مقروض ہو اور قرض ادا نہ کرتا ہو قاضی اس کو قید کر سکتا ہے تاکہ وہ قرض واپس کر دے۔ اور اس کے لئے قاضی اس کو مجبور کر سکتا ہے کہ اگر اس کے پاس نقدی نہ ہو لیکن سلن اور جائیداد ہو تو ان کو فروخت کر کے قرض ادا کرے۔

قضا

عمدہ قضا قبول کرنے کے اعتبار سے حکم پانچ ہیں۔

- 1- واجب : اس شخص کے لئے جو اس کام کے لائق ہو اور اس کے علاوہ کوئی اور شخص اس کا اہل موجود نہ ہو۔
- 2- مستحب : اس شخص کے لئے کہ جس کے علاوہ اس کام کے لائق لوگ موجود ہیں لیکن یہ ان سے بہتر ہو۔
- 3- اختیاری : اس شخص کے لئے جس کے علاوہ اور بھی قضاء کے کام کی لیاقت اور درستی اس کے برابر رکھے ہوں۔
- 4- مکروہ : اس شخص کے لئے جو اس کام کے لائق تو ہو لیکن دوسرا اس سے بہتر اور زیادہ لائق موجود ہو۔
- 5- حرام : اس شخص کے لئے جو اپنی باطنی حالت سے واقف ہے کہ وہ ہوس پرستی اور ظلم کرنے سے نہ بچ سکے گا۔

عمدہ قضاء کے لائق شخص میں شرائط

- (1) مسلمان ہو لہذا کافر قاضی وجہ نہیں بن سکتا۔
 - (2) مکلف ہو یعنی عاقل بالغ ہو لہذا بچہ اور دیوانہ قاضی نہیں بن سکتا۔
 - (3) آزاد ہو لہذا غلام قاضی نہیں بن سکتا۔
 - (4) بیٹا ہو اندھانہ ہو۔
 - (5) گونگا بہرانہ ہو بلکہ اونچا بھی نہ سنا ہو۔
 - (6) اس کو کبھی حد قذف نہ لگی ہو۔
- تنبیہ نمبر 1: حدود و قصاص کے علاوہ دیگر معاملات میں اگر عورت کو قاضی بنا دیا جائے

اور وہ فیصلہ دے تو اس کے فیصلے نافذ ہوں گے۔ لیکن عورت کو قاضی مقرر کرنا سخت گناہ ہے۔ حدود و قصاص میں عورت کی قضا نافذ نہیں ہوتی۔

تنبیہ نمبر 2: فاسق کو بھی قاضی مقرر کر دیا جائے تو وہ قاضی ہو جاتا ہے اگرچہ اس کو قاضی مقرر کرنا غیر مناسب اور گناہ کی بات ہے جبکہ رعیت میں ایسے لوگ موجود ہوں جو عادل و عالم ہوں۔

تنبیہ نمبر 3: قاضی کے لئے ماہر فقیہ ہونا اولویت کی بات ہے شرط نہیں ہے، کیونکہ قاضی کا اصل کام یہ ہے کہ وہ حقدار کو اس کا حق دلوا دے۔ تو اگر وہ خود ماہر فقیہ نہ ہو تو دوسرے ماہرین فقہ سے فتویٰ لے کر فیصلہ دے گا۔ البتہ حاکم کے لئے ماہرین کے ہوتے ہوئے غیر ماہر کو عہدہ قضا پر مقرر کرنا بھی گناہ کی بات ہے۔

تنبیہ نمبر 4: جس حکومت سے عہدہ قضا حاصل کرے اس کے سربراہ کا مسلمان ہونا شرط نہیں ہے بلکہ کافر حکومت سے بھی عہدہ قضا لے سکتا ہے جبکہ حکومت حق کے ساتھ فیصلہ کرنے سے نہ روکتی ہو۔

قضا کے ضابطے

- 1- قضا کی جگہ شہر کے وسط میں مسجد میں ہو یا دارالقضاء میں ہو تاکہ لوگوں کی وہاں تک رسائی آسان ہو۔
- 2- قریبی محرم مثلاً "بھائی بہن کے علاوہ قاضی کسی سے ہدیہ قبول نہ کرے۔ اگر کسی سے پہلے ہی سے ہدیہ کے لین دین کا معمول ہو تو اس سے سابقہ معمول سے زائد مالیت کا ہدیہ نہیں لے سکتا۔
- 3- جن سے ہدیہ لینا منع ہے، ان سے قرض لینا یا عانت لینا بھی منع ہے۔
- 4- رشوت لینا تو منع ہے ہی رشوت لینے کا کوئی حیلہ بھی جائز نہیں مثلاً "اتنی کم قیمت پر کوئی چیز خریدنی کہ اس قیمت میں وہ شے عام طور سے فروخت نہیں ہوتی۔

5- مقدمہ کے فریقین میں سے کوئی قاضی کو اپنے ہاں دعوت میں بلائے خواہ وہ دعوت عام ہو جیسے ولیمہ وغیرہ یا خاص قاضی ہی کے اعزاز میں کی گئی ہو تو قاضی کو اس میں شریک ہونے کی اجازت نہیں۔

اگر فریقین کے علاوہ کوئی اور شخص دعوت کرے تو دعوت عام میں تو شرکت کر سکتا ہے لیکن دعوت خاص میں (یعنی جو صرف قاضی کے اعزاز میں کی گئی ہو اس میں) شرکت نہیں کر سکتا۔

6- فریقین کے علاوہ کسی کا جنازہ ہو تو اس میں شرکت کر سکتا ہے۔ اسی طرح فریقین کے علاوہ اگر کوئی بیمار ہو تو اس کی عیادت کے لئے جاسکتا ہے لیکن وہاں زیادہ دیر نہ ٹھہرے۔

7- قاضی کو ہر ایسی حالت اور حرکت سے اجتناب ضروری ہے جس سے تمت یا بدگلی آتی ہو مثلاً

(الف) کسی ایک فریق کا استقبال کرنا یا اس کے ساتھ خلوت میں بیٹھنا خواہ عدالت میں ہو یا عدالت سے باہر مثلاً ”اپنے گھر میں ہو۔“

(ب) کسی ایک کی طرف ہاتھ سے یا سر سے یا آنکھ سے اشارہ کرنا یا کسی ایک کی طرف دیکھ کر مسکرائے۔

(ج) کسی ایک سے سرگوشی کرنا۔

(د) کسی ایک سے ایسی زبان میں بات کرنا جو دوسرا فریق نہیں سمجھتا۔

(ه) کسی ایک فریق کو حجت کی تلقین کرنا یا اس کے گواہ کو گواہی تلقین کرنا

مثلاً ”یوں کہنا کہ کیا تم فلاں فلاں بات کا دعویٰ کرتے ہو یا تم فلاں فلاں بات کی گواہی دیتے ہو (کیونکہ اس سے یہ بدگلی اور تمت پیدا ہوتی ہے کہ قاضی اس شخص کو اس کے قاعدے کے نکات سمجھا رہا ہے۔)

البتہ اگر عدالت کے رعب و ہیبت کی وجہ سے فریق یا گواہ بولنے سے عاجز ہو جائے تو قاضی اس وجہ سے اس کو تلقین کر سکتا ہے۔

8- قاضی عدالت میں جائز مزاج کو بھی اختیار نہ کرے اور نہ ہی کسی شے کی خرید و فروخت میں لگے۔

9- فریقین کو بٹھانے میں ان کی طرف دیکھنے میں اور توجہ کرنے میں برابری کرے اگرچہ ان میں سے ایک فریق بہت بڑے مرتبہ کا ہو اور دوسرا عام آدمی ہو۔

10- جب غم، غصہ، بھوک یا نیند کے غلبہ کی وجہ سے قاضی کا ذہن تشویش میں ہو اور وہ صحیح غور و فکر نہ کر سکا ہو اس وقت میں وہ فیصلہ نہ سنائے۔

تنبیہ: قاضی کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے اصول وغیرہ یا اپنی بیوی یا اپنے شریک یا اپنے ملازم (یعنی اجیر خاص) کا دعویٰ سنے اور اس کے حق میں فیصلہ دے۔ یہ لوگ اپنا مقدمہ کسی دوسرے قاضی کی عدالت میں لے جائیں۔

طریق قضاء کی تفصیل:-

جب فریقین قاضی کے پاس فیصلہ کروانے آئیں، تو ان پر لازمی نہیں کہ قاضی کو سلام کریں اور اگر کر لیں تو قاضی پر ان کو سلام کا جواب دینا لازمی نہیں۔ البتہ گواہ قاضی کو سلام بھی کر سکتے ہیں اور قاضی ان کو سلام کا جواب بھی دے گا۔

1- قاضی مدعی کو حکم دے گا کہ وہ یا اس کا وکیل دعویٰ زبانی پیش کرے اور اگر پہلے

سے تحریری دعویٰ جمع کر لیا جا چکا ہے تو اس کو پڑھے، دعویٰ کی تین صورتیں ہیں۔

(الف) دعویٰ سرے سے باطل ہو۔ باطل دعویٰ کے بارے میں ضابطہ یہ

ہے کہ یہ وہ ہوتا ہے کہ جس سے فریق مخالف پر کچھ لازم نہیں آتا،

مثلاً ایک شخص دعویٰ کرے کہ زید نے مجھے اپنی سائیکل بیسہ کی اور

ابھی میں اس پر قبضہ نہیں کر پایا تھا کہ زید بیسہ سے پھر گیا، لہذا زید سے

مجھے سائیکل دلوائی جائے۔ چونکہ قبضہ کے بغیر بیسہ پورا نہیں ہوتا لہذا

دعویٰ باطل ہے۔ دعویٰ کے باطل ہونے کی صورت میں قاضی دعویٰ کو

خارج اور رد کر دے گا۔

(ب) دعویٰ بالکل صحیح ہو۔

قاضی اس کو قبول کر کے آگے کاروائی کرے گا۔

(ج) دعویٰ میں کچھ نقص و فساد ہو جو دور کیا جاسکتا ہو۔ مثلاً "کوئی قید یا

شرط ذکر نہ کی گئی ہو۔ اس صورت میں قاضی اس کے بارے میں سوال

کرے گا۔ اگر مدعی اپنے بیان سے اس نقص کو دور کر دے تو دعویٰ مزید

کاروائی کے لئے منظور کر لیا جائے گا اور اگر مدعی اس نقص کو دور نہ کر

سکے تو مزید کاروائی نہ ہوگی۔ مثلاً "کسی زمین کے بارے میں دعویٰ ہو اور

اس کی حدود ذکر نہ کی گئی ہوں پھر قاضی کے پوچھنے پر مدعی نے حدود ذکر

کر دیں تو دعویٰ صحیح ہو گیا اور اگر یہ دعویٰ ہو کہ زید نے مجھ سے دینار

قرض لئے تھے اور سوال پر بھی مدعی یہ نہ بتائے کہ وہ دینار کتنے تھے تو

مزید کاروائی نہ ہوگی۔

2- جب دعویٰ صحیح ہو یا صحیح ہو جائے تو قاضی مدعا علیہ سے جواب طلبی کرے گا کہ

مدعی تم پر اس طرح کا دعویٰ کرتا ہے تو تم اس بارے میں کیا کہتے ہو۔

اگر مدعا علیہ دعویٰ کا اقرار کر لے تو قاضی اس پر اس کے اقرار کے سبب سے مدعا

لازم کر دے گا لیکن اگر مدعا علیہ دعویٰ کو ماننے سے انکار کر دے۔

3- تو قاضی مدعی سے اس کے دعویٰ کے اثبات میں ثبوت طلب کرے گا۔ ثبوت

کے طور پر مدعی گواہ یا دیگر قطعی دلائل مثلاً "معاملہ سے متعلق اصل دستاویزات

پیش کرے۔

گواہ پیش کئے گئے ہوں تو ان کے تزکیہ کے بعد قاضی مدعی کے حق میں فیصلہ

دے گا۔

4- اگر مدعی کوئی ثبوت پیش نہ کر سکے تو اس کے طلب کرنے پر قاضی مدعا علیہ سے

اس کے (دعویٰ سے) انکار پر قسم لے گا۔ اگر مدعا علیہ حلف اٹھالے یا مدعی اس

سے حلف کا مطالبہ نہ کرے تو قاضی مدعی کو مدعا علیہ سے تعرض کرنے سے منع کر

دے گا۔

5- اگر مدعا علیہ حلف اٹھانے سے انکار کر دے تو حاکم اس کے حلف سے انکار پر مدعی کے حق میں فیصلہ دیدے۔

تنبیہ نمبر 1: قسم صرف مدعا علیہ پر آتی ہے۔ اگر یہ سمجھوتہ ہو جائے کہ اگر مدعی قسم کھالے تو مدعا علیہ اس کو مل دے دے گا تو یہ باطل ہے کیونکہ اس سے شریعت کا حکم بدلتا ہے۔

تنبیہ نمبر 2: اگر مدعا علیہ سکوت پر اصرار کرے اور ہاں میں کچھ نہ کہے تو اس کے سکوت کو انکار سمجھا جائے گا اسی طرح اگر یوں کہا کہ میں نہ اقرار کرتا ہوں نہ انکار کرتا ہوں تو یہ اس کی طرف سے انکار شمار ہوگا۔

تنبیہ نمبر 3: فریقین آپس میں رشتے دار ہوں یا ان میں مصالحت کی طرف میلان نظر آتا ہے تو قاضی ان کو ایک دو مرتبہ صلح کرنے کی ترغیب دے، لیکن جب قاضی کو تحقیق ہو جائے کہ کون حق پر ہے اور کون ظلم کر رہا ہے پھر ایسا نہ کرے۔

مسئلہ: قاضی کے فیصلہ دینے کے وقت فریقین کی موجودگی ضروری ہے، لیکن مدعی کے دعویٰ کے بعد مدعا علیہ دعویٰ کا اقرار کر لے پھر قاضی کے فیصلہ دینے سے پہلے عدالت سے چلا جائے تو قاضی اس کی عدم موجودگی میں اس کے اقرار کی بناء پر فیصلہ دے سکتا ہے۔ اسی طرح مدعا علیہ نے دعویٰ کا انکار کیا اور مدعی نے گواہ پیش کر دیئے پھر مدعا علیہ گواہوں کے تزیہ اور قاضی کے فیصلہ دینے سے پہلے عتاب ہو جائے تو قاضی گواہوں کا تزیہ کرا کے اس کی عدم موجودگی میں مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ دے سکتا ہے۔

مسئلہ: جب مدعا علیہ نہ تو خود عدالت میں حاضر ہو اور نہ ہی اپنے وکیل کو بھیجے اور اس کو حاضر کرنا بھی ممکن نہ ہو تو اس کو تین مرتبہ طلب کیا جائے گا جس کی صورت یہ ہے کہ قاضی اس کو مختلف ایام میں تین مرتبہ دعویٰ کی نقل بھیجے اور اس کو طلب کرے۔ اور یہ بھی لکھ دے کہ اگر وہ نہ آیا تو اس کے لئے قاضی خود ایک وکیل مقرر کر دے گا جو دعویٰ

اور گواہی سن لے گا۔ اگر مدعا علیہ اس پر بھی نہ تو خود حاضر ہو اور نہ ہی اپنا وکیل بھیجے تو قاضی اس کے لئے وکیل مقرر دے گا جو مدعا علیہ کے حقوق کی رعایت کرے گا اور اس وکیل کی موجودگی میں قاضی دعویٰ اور گواہی کو سننے اور تحقیق سے صحیح ثابت ہو تو اس کے مطابق فیصلہ جاری کر دے۔

مسئلہ: جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہو وہ اگر یہ دعویٰ کرے کہ فیصلہ اصول شرعیہ کے خلاف ہوا ہے اور مخالف ہونے کے پہلو کو بیان بھی کر دے اور نئے سرے سے فیصلہ کو طلب کرے تو فیصلہ پر نظر ثانی کی جائے گی۔ اگر اصول شرعیہ کے موافق پایا گیا تو برقرار رکھا جائے گا ورنہ دوسرا موافق شریعت فیصلہ دیا جائے گا۔

مسئلہ: مدعا علیہ کی جانب سے دعویٰ کا دفعیہ قاضی کے حکم دینے سے پہلے بھی کیا جاسکتا ہے اور بعد میں بھی کیا جاسکتا ہے جبکہ مدعا علیہ دعویٰ میں ایسا ثبوت پیش کرے جو شرعاً مقبول ہو اور دعویٰ کے دفعیہ کا دعویٰ کرے اور نئے سرے سے دعویٰ کے سماع کا مطالبہ کرے تو جس کے حق میں فیصلہ ہوا اس کی موجودگی میں اس کا دعویٰ سنا جائے گا۔

اس کی یہ مثال ہے کہ زید نے بکر کے استعمال میں ایک مکان کے بارے میں دعویٰ کیا کہ یہ مکان اس کے والد کی طرف سے میراث میں اس کا حق ہے اور اس بارے میں ثبوت پیش کر دیئے۔ قاضی نے زید کے حق میں فیصلہ دے دیا۔ بعد میں بکر کو اس بات کے دستاویزی ثبوت مل گئے یا یعنی گواہ مل گئے کہ بکر کے والد نے زید کے والد سے وہ مکان خرید لیا تھا۔ اس بات کے ثابت ہونے پر قاضی کا سابقہ فیصلہ ختم ہو جائے گا اور مدعی کا دعویٰ بھی سنا دیا جائے گا۔

شہادت

کسی کے حق کو دوسرے کے ذمہ میں ثابت کرنے کے لئے قاضی کی عدالت میں اس کے روہرو اور فریقین مقدمہ یا ان کے وکیلوں کی موجودگی میں جو خبر ان الفاظ کے ساتھ دی جاتی ہو کہ میں شہادت (یا گواہی) دیتا ہوں اس کو شہادت کہتے ہیں۔

گواہی دینے کا حکم:-

- 1- حق عہد ہو تو مدعی کی طلب پر شہادت کی ادائیگی واجب ہے جبکہ ان کے علاوہ اور گواہ نہ ہوں۔ اسی طرح گواہی کی ادائیگی اس وقت بھی واجب ہے جب مدعی کی حق تلفی کا خوف ہو اور مدعی کو اس کے گواہ ہونے کا علم نہ ہو۔
- 2- حقوق اللہ ہوں تو بلا طلب بھی گواہی دینا واجب ہے جیسے طلاق کا واقعہ ہو۔
- 3- حدود اللہ ہوں تو ان میں پردہ پوشی اچھی ہے جبکہ مجرم برائی پر اصرار نہ کرتا ہو۔ لہذا چوری میں یوں کہے کہ اس شخص نے مال لیا ہے یا اٹھایا ہے یوں نہ کہے کہ اس نے چرایا ہے۔

شہادت کا نصاب:-

- 1- زنا میں چار مرد گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔
- 2- دیگر حدود اور قصاص میں دو مرد گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔
- 3- وہ امور جن پر عام طور سے صرف عورتیں ہی مطلع ہوتی ہیں جیسے ولادت، بکارت اور عورتوں کے عیوب تو ان میں صرف ایک عورت کی گواہی کافی ہے۔
- 4- دیگر معاملات خواہ وہ مالی ہوں یا غیر مالی ہوں (جیسے نکاح، طلاق، وکالت، وصیت، بیعہ، اقرار وغیرہ) ان میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کا بطور گواہ ہونا ضروری ہے۔

تنبیہ نمبر 1:- بچوں کے بارے میں تمام مسلم کی گواہی قبول ہوگی۔

تنبیہ نمبر 2:- ایسی جگہ جہاں فقط عورتیں ہوں اور وہیں قتل کا کوئی واقعہ ہو جائے تو دہشت کی خاطر تمام عورتوں کی گواہی بھی معتبر ہوگی۔

کن لوگوں کی گواہی مقبول نہیں:-

- 1- غیبیہ 2- گونگ 3- بچہ 4- جس کو کبھی حد قذف لگی ہو اگرچہ اس نے توبہ بھی

کرلی ہو۔ 5- زوجین کی ایک دوسرے کے حق میں۔ 6- آدمی کی اپنے اصول و فروع کے حق میں۔ 7- گواہوں کی ان لوگوں کے خلاف جن کے ساتھ گواہوں کی دعویٰ عداوت ہو۔ 8- جس گواہ کا خرچہ وہ آدمی اٹھاتا ہو جس کے حق میں گواہی دے رہا ہے مثلاً خاص شاگرد یا اجیر خاص۔ 9- کافر کی مسلمان کے خلاف۔

گواہ کے لئے علول ہونے کی شرط:-

گواہ کیلئے شرط ہے کہ وہ علول ہو فاسق نہ ہو (اور علول وہ مسلمان ہوتا ہے جو کبیرہ گناہوں سے بچتا ہو اور صغیرہ گناہوں پر اصرار نہ کرتا ہو) مگر یا فاسق فقہاء اس کا مطلب یہ ہے کہ فاسق کی شہادت کو قبول کرنا اور اس کے مطابق فیصلہ کرنا قاضی پر واجب نہیں، لیکن اگر قاضی کو قرآن سے معلوم ہو جائے کہ یہ جھوٹ نہیں بولتا اس بنا پر وہ فاسق کی شہادت پر کوئی فیصلہ کر دے تو یہ فیصلہ صحیح اور نافذ ہے۔ اس زمانے میں جبکہ فسق کی بہت سی صورتیں مثلاً "واڑھی موٹنا وغیرہ ایسی عام ہو گئی ہیں کہ اگر ان کی وجہ سے شہادت کو مطلقاً رو کر دیا جائے تو بہت سے معاملات کا ثبوت کسی طرح نہ ہو سکے گا فقہاء کے فاسق کے بارے میں اس قول کے علاوہ کوئی چارہ نہیں ہے۔

بغیر دعویٰ کے حسبہ اللہ گواہی دے سکتا ہے:-

طلاق، وقف، رمضان کے چاند، ظلم، اظہار اور ظہار کے بارے میں اور قذف و چوری کے علاوہ باقی حدود کے بارے میں بھی بغیر دعویٰ کے گواہی دے سکتے ہیں۔

گواہوں کا ترکیب:-

1- جب گواہ گواہی دیدیں تو قاضی دوسرے فریق سے پوچھے گا کہ تم ان دو کی گواہی کے بارے میں کیا کہتے ہو۔ یہ اپنی گواہی میں سچے ہیں یا نہیں؟ اگر وہ کہے کہ یہ دونوں علول ہیں یا دونوں اپنی گواہی میں سچے ہیں تو یہ اس فریق کی جانب سے دعویٰ کا اعتراف ہو۔

لیکن اگر وہ یہ کہے کہ یہ جھوٹے گواہ ہیں یا کہے کہ اگرچہ یہ عادل ہیں لیکن انہوں نے اس گواہی میں خطا کی ہے یا یہ دونوں واقعہ بھول گئے ہیں یا کہا کہ یہ دونوں عادل ہیں لیکن مجھے دعویٰ تسلیم نہیں ہے تو قاضی ابھی فیصلہ نہیں دے گا بلکہ پہلے گواہوں کا تزکیہ کرائے گا۔ ان اقوال میں اگرچہ گواہوں کے عادل ہونے کو ذکر کیا گیا ہے لیکن مدعی اور گواہوں کی نظر میں دعویٰ کا انکار کرنے کی وجہ سے وہ جھوٹا یا اور جھوٹے کا تزکیہ معتبر نہیں ہوتا۔

جن لوگوں کے ساتھ نسبت ہو ان ہی میں سے کسی عادل شخص سے تزکیہ کرایا جائے گا مثلاً طالب علم ہو تو اس کے تعلیمی ادارے کے مدرس سے، اگر تاجر ہو تو معتبر تاجروں سے اور کسی محکمہ سے تعلق ہو تو اس محکمہ کے کسی فرد سے۔

تزکیہ پوشیدہ بھی ہوتا ہے اور اعلانیہ بھی۔ اعلانیہ کی صورت یہ ہوتی ہے کہ جس سے پوشیدہ تزکیہ کرایا ہے وہ عدالت میں آکر اعلانیہ اپنی رائے دے۔ لیکن آج کل فقط پوشیدہ تزکیہ پر عمل کیا جائے کیونکہ اعلانیہ کی صورت میں مجرم تزکیہ کرنے والوں کا دشمن بن جاتا ہے اور ان کو نقصان پہنچانے کے درپے ہوتا ہے۔

2۔ حدود و قصاص میں ہر حال میں گواہوں کا تزکیہ کرنا ضروری ہے۔

گواہوں کی قسم:-

جس کے خلاف گواہی ہوئی ہو وہ اگر قاضی پر اصرار کرے کہ وہ گواہوں سے اس بات پر حلف لے کہ وہ اپنی گواہی میں جھوٹے نہیں تھے تو قاضی ان سے حلف لے سکتا ہے۔ نیز وہ گواہوں سے یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ اگر تم نے حلف اٹھایا تو میں تمہاری گواہی قبول کروں گا ورنہ قبول نہیں کروں گا۔ بعض حضرات نے یہ بھی لکھا ہے کہ فقہ کے غلبہ کی وجہ سے ہمارے زمانے میں تزکیہ دشوار ہو گیا ہے تو قاضی گواہوں سے قسم لے سکتے ہیں تاکہ ان کے سچے ہونے کا ممکن غالب حاصل ہو سکے۔

حدود

حد (جمع حدود) اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر واجب ہونے والی متعین سزا کو کہتے

ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔

(1) حد زنا (2) حد سرقت (3) حد رہزنی

(4) حد شرب خمر (5) حد قذف (تہمت) (6) حد ارتداد

حد زنا

موجب حد زنا کی تعریف :- دارالاسلام میں کسی مکلف (یعنی عاقل و بالغ) اور قوت گویائی والے کا اپنی خوشی سے حشفہ کے بقدر اپنے آلہ تناسل کو کسی قاتل شہوت (خواہ وہ فی الحال ہو یا کبھی رہی ہو اور اب بوڑھی ہو چکی ہو) عورت جو اس کی ملکیت (نکاح و غلامی) اور ملکیت کے شبہ سے عاری ہو اس کی آگے کی راہ میں داخل کرنا یا مرد کا مذکورہ عورت کو ایسا کرنے کی قدرت دینا یا عورت کا (اپنی رغبت سے) مرد کو ایسا فعل کرنے کی قدرت دینا۔ حد زنا :- محسن مرد و عورت میں رجم یعنی سنگساری ہے جبکہ غیر محسن میں سو کوڑے ہیں۔

محسن وہ شخص ہوتا ہے جو آزاد ہو عاقل بالغ مسلمان ہو اور جس نے صحیح نکاح کے بعد جماع کیا ہو اور جماع کے وقت بیوی میں بھی یہ مذکورہ تمام صفات پائی جاتی ہوں۔

حاکم کے پاس یا عدالت میں زنا دو طرح سے ثابت ہوتا ہے

۱- گواہوں سے : چار مرد گواہ اس کی لفظ زنا کے ساتھ زبان سے گواہی دیں۔ جب وہ چاروں گواہی دیدیں تو قاضی ان سے پوچھے گا کہ زنا کس کو کہتے ہیں اور اس نے کہاں زنا کیا؟ وہ جواب میں یہ بھی کہیں کہ اس نے اس طرح سے اپنا آلہ تناسل داخل کیا جس

طرح سرمہ دانی میں سلائی۔ اس کے بعد قاضی ان سے زنا کی کیفیت، پھر زنا کے وقت، پھر مزنیہ عورت، پھر زنا کے مکان کے بارے میں دریافت کرے گا۔ اگر قاضی کی نظر میں وہ گواہ عادل ہوں تو اب قاضی مجرم سے اس کے احصان کے بارے میں پوچھے گا۔ اگر مجرم نے احصان کا اقرار کیا یا اس کے انکار پر گواہوں نے اس کے محسن ہونے کی گواہی دی تو اس کو رجم کیا جائے گا اور اگر مجرم نے کہا کہ میں محسن نہیں ہوں اور گواہوں نے بھی اس کے احصان کی گواہی نہ دی تو قاضی مجرم سے احصان کی تعریف پوچھے گا۔ اگر اس نے ٹھیک ٹھیک بیان کر دیا تو مجرم کو کوڑے لگائے جائیں گے۔

2- اقرار سے : اقرار کنندہ عاقل بالغ اپنی ذات پر چار مرتبہ اپنی چار مجلسوں میں زنا کا اقرار کرے۔ چار مختلف مجلسوں میں اقرار شرط ہے جس کی صورت یہ ہے کہ اس کے ہر مرتبہ کے اقرار کے بعد قاضی اس کو واپس لوٹا دے اور وہ واپس پلٹ جائے یہاں تک کہ حاکم یا قاضی کی نظر سے غائب ہو جائے اور پھر آئے اور آکر اقرار کرے۔ قاضی کو چاہئے کہ وہ اقرار کنندہ کو اقرار سے روکنے کی کوشش کرے اور ناگواری کا اظہار کرے۔

جب چار مرتبہ اقرار ہو جائے تو قاضی اس کی حالت پر نظر کرے۔ جب معلوم ہو کہ وہ صحیح العقل ہے تو اس سے دریافت کرے کہ زنا کیا ہوتا ہے اور کیونکر ہوتا ہے اور کس کے ساتھ کیا ہے اور کہاں کیا ہے اور کب کیا ہے؟ جب معلوم ہو جائے اس نے واقعی زنا کیا ہے تو اب اس سے دریافت کرے کہ آیا وہ محسن ہے اور احصان کیا ہوتا ہے۔ ٹھیک ٹھیک بیان کرنے پر اس پر حد قائم کرے گا۔ اگر اقرار کنندہ حد قائم کئے جانے سے پہلے یا حد قائم کئے جانے کے دوران اپنے اقرار سے پھر جائے تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا، خواہ یہ مرد کی طرف سے ہو یا عورت کی طرف سے ہو۔ اسی طرح اگر حد لگائے جانے کے دوران وہ بھاگ جائے تو اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا۔

حد کے قائم کرنے کی کیفیت:-

مسئلہ:- رجم کی صورت میں عورت کے لئے سینہ تک گڑھا کھودنا احسن ہے۔ مرد کے

لئے گڑھانہ کھودا جائے گا۔

- 1- کوڑوں کی مار کے لئے مرد شلوار پہنا رہے گا، البتہ اس کی قمیص اتار لی جائے گی۔ عورت کی قمیص نہیں اتاری جائے گی البتہ زائد کپڑے مثلاً "کوٹ وغیرہ اتار لئے جائیں گے اور عورت کو بٹھا کر حد لگائی جائے گی۔
- 2- کوڑے جسم کے مختلف حصوں پر لگائیں گے البتہ سر، چہرے، شرمگاہ، سینہ اور پیٹ پر کوڑے نہیں ماریں گے۔
- 3- یہ بھی جائز ہے کہ ایک دن متواتر پچاس کوڑے لگائیں جائیں گے اور بقیہ پچاس دوسرے دن لگائے جائیں۔

مسئلہ :- اگر زانیہ کو حمل ٹھہر چکا ہو تو خواہ اس کی حد رجم ہو یا کوڑے ہوں وضع حمل سے پیشتر اس پر حد نہیں لگائی جائے گی تاکہ بچہ ہلاک نہ ہو جو بے قصور ہے۔ پھر اگر حد رجم ہے اور کوئی بچے کی پرورش کرنے والا ہے تو وضع حمل کے فوراً بعد رجم کیا جائے گا اور اگر پرورش کرنے والا نہ ہو تو حد کا نفاذ اس وقت تک ملتوی رکھا جائے گا جب تک بچہ خود کھانے پینے نہ لگے اور اگر حد کوڑے ہوں تو وہ نفاس سے فراغت کے بعد لگائے جائیں گے۔

مسئلہ :- اپنی بیوی کے ساتھ لواطت کرنا بھی حرام ہے۔ اگر کوئی اپنی بیوی کے ساتھ ایسا فعل کرے اور دوبارہ پھر کرے، باز نہ آئے تو حاکم اس کو تعزیر میں قتل کر دے گا۔

اگر اپنی بیوی (اور غلام باندی) کے علاوہ کسی اجنبی کے ساتھ کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حد تو نہیں ہوگی البتہ حاکم اس کو تعزیر کر سکے گا (اور اس تعزیر میں قتل بھی ہے) جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ محسن نہیں ہے تو اس کو سو کوڑے لگائیں گے اور اگر وہ محسن ہے تو اس کو رجم کیا جائے گا۔

مسئلہ :- کوئی اگر کسی چوپایہ کے ساتھ بد فعلی کرے تو اس کو تعزیر کی جائے گی اور جانور کو ذبح کر کے جلا دینا بہتر ہے۔ اگر جانور بد فعلی کرنے والے کا نہ ہو تو مجرم جانور کے مالک سے

پہلے اس کو قیت پر حاصل کرے۔ کوئی عورت اگر کسی جانور سے بد فعلی کرائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

کسی بھی حد میں کوڑوں کی سزا کا ضابطہ:-

- 1- جس کوڑے سے حد لگائی جائے اس میں ایک تو گرہیں نہ باندھی گئی ہوں اور دوسرے وہ ایسا ہو کہ اس کے مارنے سے تکلیف تو ہوتی ہو لیکن زخم نہ آتا ہو۔
- 2- کوڑے مارنے والا کوڑے کو اپنے سر سے اونچا نہ کرے اور نہ ہی جسم پر کوڑا لگانے کے بعد جسم پر کوڑے کو کھینچے۔
- 3- اگر مجرم بہت کمزور ہو کہ کوڑے لگانے سے اس کی ہلاکت کا اندیشہ ہو تو کوڑا آہستگی سے مارا جائے تاکہ وہ اس کو برداشت کر سکے۔

چند صورتیں جن میں شبہ کی وجہ سے حد نہیں لگتی:-

- 1- تین طلاق دی ہوئی بیوی سے عدت کے دوران جملع کیا۔
 - 2- کنایہ طلاق کی عدت میں بیوی سے جملع کیا۔
 - 3- گواہوں کے بغیر کسی عورت سے نکل کیا یا دلی کے بغیر عورت سے نکل کیا۔
 - 4- اپنی کسی محرم سے نکل کیا اور پھر جملع کیا۔
- تنبیہ:- جن صورتوں میں شبہ کی وجہ سے حد نہیں لگتی ان میں اگر مرد کی سرکشی واضح ہو تو اس کو تہذیر کی جائے گی۔

حد سرقہ

جس سرقہ پر حد لگتی ہے اسکی تعریف یہ ہے کہ دارالاسلام میں عاقل، بالغ، بجا اور صاحب گویائی آدمی حفاظت میں رکھے ہوئے سرقہ کے نصاب کو جو دو تہہ ساڑھے سات ماہ چاندی ہے یا اتنی مالیت کی کسی شے کو اسی کے قصد سے خفیہ طریقے سے لے لے جبکہ اس میں غیر کی ملکیت ہونے میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو۔ اگر سرقہ و چوری دن میں ہو تو

خفیہ ہونے کا اعتبار فعل کے شروع و آخر دونوں میں کیا جائے گا اور اگر رات میں ہو تو صرف شروع میں کیا جائے گا۔ مثلاً چور چپکے سے گھر میں داخل ہوا لیکن مال سمیٹنے کے دوران مالک جاگ گیا اور چور کو روکنے لگا تو چور نے ہتھیار سے مالک کا مقابلہ کیا اور اس کو قتل کئے بغیر مال لے کر چلا گیا۔ اس صورت میں چوری کی واردات کی ابتداء تو خفیہ ہے انتہائی نہیں ہے لہذا اگر واردات دن کے وقت ہوئی تو ہاتھ نہیں کٹے گا۔ بلکہ تعزیر ہوگی اور رات کے وقت ہوئی تو ہاتھ کٹے گا۔

سرقہ کا نصاب :- دس درہم یعنی دو تولہ ساڑھے سات ماشہ چاندی ہے۔

جن چیزوں کے چرانے پر ہاتھ نہیں کتنا

- جو چیزیں جلد خراب ہو جاتی ہیں جیسے دودھ، گوشت اور پھل
- قحط کے سال میں چرائی ہوئی کھانے کی چیز خواہ جلد خراب ہوتی ہو یا نہیں۔
- مرغی، بلی، کبوتر ○ آلات لہو
- قرآن مجید کا مصحف، اگرچہ اس پر بڑا قیمتی جڑاؤ ہو۔ ○ کتابیں
- سونے چاندی کی صلیب یا بت ○ دفن کئے ہوئے مردے کا کفن
- کسی نے باپ دادا وغیرہ یا بیٹے پوتے وغیرہ یا ذی رحم محرم جیسے بھائی، بہن یا چچا، ماموں، پھوپھی، خالہ کے گھر سے مال چرایا تو اس پر ہاتھ نہیں کٹا جاتا۔ میاں بیوی میں سے ایک نے دوسرے کا مال چرایا یا مسلمان نے میزبان کے گھر سے مال چرایا تو اس میں ہاتھ نہیں کتنا۔ اسی طرح مسجد کا مسلمان چرانے پر بھی ہاتھ نہیں کتنا۔
- تنبیہ :- جن صورتوں میں ہاتھ نہیں کتنا ان میں تعزیر ہوگی۔

حد سرقہ کی کیفیت :-

- پہلی دفعہ چوری کرنے میں کٹائی کے جوڑے دایاں ہاتھ کٹا جائے گا جبکہ دوسری مرتبہ چوری کرنے پر نچے سے پیاں پاؤں کٹا جائے گا۔

○ ہاتھ کلٹنے کے بعد خون روکنے کی کوشش کرنا واجب ہے اور اس کا خرچہ چور کے ذمے ہو گا کیونکہ وہی اس کا سبب بنا ہے۔

○ دایاں ہاتھ اس وقت بھی کلٹا جائے گا جبکہ وہ شل ہو یا اس کی انگلیاں کٹی ہوئی ہوں یا اس کا انگوٹھا کٹا ہوا ہو۔

○ اگر چور تیسری مرتبہ چوری میں لوث ہو کر گرفتار ہو اور پہلی چوریوں کے سبب سے اس کا دایاں ہاتھ اور بایاں پاؤں کلٹا جا چکا ہو تو اس مرتبہ اس کا کوئی اور ہاتھ پاؤں نہیں کاٹیں گے بلکہ اس کو قید اور ضرب کی سزا دیں گے۔ یہاں تک کہ وہ توبہ کرے اور توبہ کے آثار ظاہر ہونے لگیں۔

چوری کے ثبوت کے طریقے:-

پہلا طریقہ:- دو مرد ایک شخص کے چوری کرنے کے بارے میں گواہی دیں جن سے قاضی دریافت کرے کہ چوری کیسے ہوئی؟ کہاں ہوئی؟ کس مال کی ہوئی؟ کتنے مال کی ہوئی؟ کب ہوئی؟ اور کس کا مال چرایا؟ ٹھیک ٹھیک جواب پر جب ان گواہوں کی عدالت ثابت ہو جائے تو چور کا ہاتھ کلٹ دیا جائے گا۔

دو سرا طریقہ:- کوئی شخص خود حاکم یا قاضی کے پاس ایک دفعہ چوری کا اقرار کرے، قاضی اس سے بھی مذکورہ بالا سوال کرے گا۔ اگر اقرار کے بعد وہ شخص اپنے اقرار سے پھر جائے یا فوراً "بھاگ جائے تو اس کا ہاتھ نہیں کلٹا جائے گا" البتہ اس کو چرائے ہوئے مال کا تلوانہ دینا پڑے گا۔

چرائے ہوئے مال کا حکم:- وہ مال اگر قائم اور موجود ہو اگرچہ چور نے وہ کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا ہو یا کسی کو ہدیہ کر دیا ہو تو وہ مال مالک کو واپس دلویا جائے گا۔ اور اگر وہ مال ہلاک اور ختم ہو چکا ہو تو صرف ہاتھ کلٹنے پر اکتفا کیا جائے گا۔ مال کا تلوانہ چور سے نہیں لیا جائے گا۔

رہنئی کی حد:-

حد کے لئے مندرجہ ذیل شرائط ضروری ہیں:

- 1- راہزنوں کو ایسی قوت اور غلبہ حاصل ہو کہ راہ گیر ان کا مقابلہ نہ کر سکیں اور راہزنوں نے راہ گیروں پر رہنئی کی ہو، خواہ ہتھیار سے یا لٹھ سے یا پتھر وغیرہ سے۔
- 2- رہنئی شہر سے باہر ہو یا شہر میں، رات کے وقت کی ہو یا شہر میں دن کے وقت ہو، جبکہ ان کے پاس ہتھیار ہوں۔
- 3- یہ واردات دارالاسلام میں ہوئی ہو۔
- 4- کوئی بھی راہزن کسی راہ گیر سے قربت نہ رکھتا ہو۔
- 5- ان کے توبہ کرنے اور مال مالکوں کو واپس کرنے سے پہلے گرفتار ہو گئے ہوں۔

حد کی کیفیت:-

اس کی مندرجہ ذیل پانچ صورتیں ہیں۔

پہلی صورت:- اگر لوٹ مار اور کسی کو قتل کرنے سے پہلے ہی راہزن اور ڈاکو گرفتار کر لئے گئے، تو خوف دہراں پھیلانے کی بنا پر مناسب تعزیر کے بعد ان کو قید کر دیا جائے گا، یہاں تک کہ توبہ کر لیں اور توبہ کے آثار ظاہر ہونے لگیں یا پھر اس قید میں ان کو موت آجائے۔

دوسری صورت:- اگر کسی مسلمان یا ذمی کا مال لوٹا اور وہ اتنا ہے کہ ان ڈاکوؤں پر برابر برابر تقسیم ہو تو ہر ایک کے حصے میں دس درہم (دو تولہ سات ماشہ چار رتی چاندی) کی مالیت آتی ہے تو اگر ان کے ہاتھ پاؤں سلامت ہیں تو مخالف جانب سے سب کے ایک ایک ہاتھ پاؤں کاٹے جائیں گے۔

تیسری صورت:- اگر انہوں نے کسی مسلمان یا ذمی کو قتل کیا لیکن مال نہ لوٹ سکے تو

ان سب کو بطور حد کے قتل کیا جائے گا، خواہ ان میں سے کسی نے فقط قتل پر مدد ہی دی ہو اور خواہ قتل تلوار اور بندوق سے کیا ہو یا پتھر و لاشی سے۔ مقتول کے وارث ان کو معاف کرنے کا اختیار بھی نہیں رکھتے کیونکہ یہ قصاص نہیں ہے۔

چوتھی صورت :- اگر مال لوٹا اور زخمی کیا تو ان کے مخالف جانب کے ایک ہاتھ پاؤں یعنی دایاں ہاتھ اور بایاں پاؤں کاٹے جائیں گے۔

پانچویں صورت :- اگر مال بھی لوٹا ہو اور قتل بھی کیا ہو تو حاکم و قاضی کو چھ (6) طرح کے اختیار حاصل ہوں گے۔

1- چاہے تو پہلے جانب مخالف سے ان کے ایک ایک ہاتھ پاؤں کاٹے، پھر ان کو قتل کر دے۔

2- چاہے تو پہلے مخالف جانب سے ان کے ایک ایک ہاتھ پاؤں کاٹے پھر ان کو صلیب دے۔

3- چاہے تو تینوں ہی سزائیں دے یعنی ہاتھ پاؤں کاٹنا، قتل کرنا اور صلیب دینا۔

4- چاہے تو پہلے قتل کرے پھر صلیب دے۔

5- چاہے تو فقط قتل کرے۔

6- چاہے تو فقط صلیب دے۔

مذکورہ بالا احکام ڈاکوؤں کی پوری جماعت پر نافذ ہوں گے، اگرچہ ان میں سے بعض نے فقط مال لوٹا ہو اور بعض نے فقط قتل کیا ہو اور بعض نے فقط خوفزدہ کیا ہو۔

زندہ کو صلیب دینے کی صورت یہ ہے کہ پہلے ایک لکڑی زمین میں سیدھی گاڑ دی جائے، پھر اس کے ساتھ چوڑائی میں نیچے ایک اور لکڑی باندھ دی جائے جس پر مجرم اپنے پاؤں رکھے۔ پھر ایک اور لکڑی پہلی لکڑی کی چوڑائی میں اوپر باندھ دی جائے جس کے ساتھ مجرم کے ہاتھ باندھ دیے جائیں۔ پھر ایک نیزہ مجرم کے بائیں پستان سے ذرا نیچے کو چھوایا جائے اور سینے میں گھمادیا جائے یہاں تک کہ مجرم مر جائے۔

تین دن عبرت کے لئے صلیب پر چھوڑنے کے بعد مجرم کے لواحقین کو اس کو

دفن کرنے کی اجازت دی جائے، لیکن اس پر نماز جناہ نہیں پڑھی جائے گی۔

حد شرب خمر:-

یہ حد اسی کوڑے ہیں۔ خمر سے مراد یہ چار قسم کی شرابیں ہیں۔

1- انگور کی کچی شراب 2- انگور کی پکائی ہوئی شراب

3- منقہ کی شراب 4- کھجور کی شراب۔

ان چار قسموں کا ایک قطرہ بھی پئے اگرچہ نشہ نہ آیا ہو حرام ہے اور اس پر حد

لگتی ہے۔

ان چار کے علاوہ اور شرابوں مثلاً ”آلو“ جو اور گندم وغیرہ سے حاصل شدہ الکحل

یا اور کوئی نشہ آور سیال شے مثلاً ”نیز کی اتنی مقدار استعمال کرنا جس سے نشہ آجائے اس

پر بھی حد لگتی ہے۔ حد لگنے کی شرط یہ ہے کہ کوئی عاقل بالغ مسلمان (یا شراب کی حرمت کا

اعتقاد رکھنے والا ذی) جو قوت گویائی رکھتا ہو اپنی رغبت سے یہ چیزیں استعمال کرے اور وہ

اس حال میں پکڑا جائے کہ شراب کی بو اس کے منہ سے آرہی ہو یا نشہ میں اس کو پکڑ کر

لائے ہوں اور گواہ اس کے خلاف شراب پینے کی گواہی دیں۔

اگر گواہوں نے نشہ آور شراب کی بو زائل ہو جانے کے بعد گواہی دی تب حد

نہیں لگے گی، الا یہ کہ متعلقہ حاکم دور کی جگہ پر ہو کہ وہاں پہنچنے تک بو زائل ہو گئی تو حد

ساقط نہیں ہوگی۔ کسی کے منہ سے شراب کی بو آتی ہو تو حد نہیں لگے گی یہاں تک کہ

گواہ اس کے شراب پینے کی گواہی دیں یا وہ خود اس کا اقرار کرے۔

خمر (کی چار قسموں) کے علاوہ دیگر مائع و سیال نشہ آور اشیاء میں نشہ کی وہ مقدار

جس پر شراب پینے کی حد جاری ہوتی ہے، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ ہے کہ نشہ میں جلا

فخص مختلف چیزوں کے درمیان مثلاً ”عورت مرد کے درمیان اور آسمان و زمین کے

درمیان تمیز نہ کر سکے جبکہ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ ہے کہ اس شخص کا اکثر

کلام غلط طوط ہو جائے۔ یہی دو سراقول رائج ہے۔

اجوائن خراسانی، بھنگ اور افیون وغیرہ کی اتنی مقدار کا استعمال جس سے نشہ پیدا ہو جائے اس پر تعزیر واجب ہوتی ہے اور ایک قول کے مطابق اس پر بھی حد لگے گی۔

حد قذف:-

وہ قذف اور تہمت جس پر حد لگتی ہے یہ ہے کہ آزاد، عاقل، بالغ اور زنا سے پاکباز مسلمان پر عار لگانے اور برا بھلا کہنے کی خاطر زنا کی تہمت لگائے۔
جس پر تہمت لگائی گئی وہ اگر مقدمہ کر کے حد کا مطالبہ کرے تو جرم ثابت ہونے پر تہمت لگانے والے کو اسی کوڑے لگائے جائیں گے۔

اگر کسی شخص کو کہا کہ تو فلاں کا بیٹا نہیں ہے (جبکہ وہ فلاں اس شخص کا باپ ہو اور اس شخص کی ماں عفت والی اور پاکباز ہو) تو وہ شخص جبکہ اس کی ماں وفات پا چکی ہو مقدمہ کر کے حد کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

قذف یعنی تہمت لگانے والا توبہ بھی کر لے تب بھی آئندہ کے لئے وہ گواہی دینے کے لائق نہیں رہتا۔

حد ارتداد:-

شریعت کی اصطلاح میں ایمان و اسلام سے پھر جانے کو ارتداد اور پھر جانے والے کو مرتد کہتے ہیں۔ ارتداد کی دو صورتیں ہیں:

پہلی صورت:- کوئی صاف طور پر مذہب تبدیل کر کے اسلام سے پھر جائے جیسے اسلام کو چھوڑ کر عیسائی، یہودی یا ہندو مذہب اختیار کر لے یا اللہ تعالیٰ کے وجود یا توحید کا منکر ہو جائے یا نبی ﷺ کی رسالت کا انکار کر دے۔

دوسری صورت:- صاف طور پر مذہب تبدیل نہ کرے اور توحید و رسالت کا بھی انکار نہ کرے لیکن کچھ اعمال یا اقوال ایسے اختیار کر لے جو انکار قرآن یا انکار رسالت کے مترادف و ہم معنی ہوں مثلاً

1- اسلام کے کسی ایسے ضروری و قطعی حکم کا انکار کر بیٹھے جس کا ثبوت قرآن مجید کی نص صریح سے ہو یا نبی ﷺ سے بطریق تواتر ہو مثلاً "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی براءت کا انکار کرے حالانکہ ان کی براءت کی تصریح قرآن پاک میں ہے یا نمازوں کے پانچ ہونے کا انکار کرے یا یہ اعتقاد رکھے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے وحی پہنچانے میں غلطی کی یا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کسی اور شخص کو کسی بھی اعتبار سے نبی مانے یا نبوت کا دعویٰ کرنے والے کو بزرگ اور ہدایت یافتہ مانے وغیرہ۔

2- کسی بھی نبی اور کسی بھی فرشتے کی شان میں توہین کرنا۔

تنبیہ :- حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ اور دیگر صحابہؓ کی شان میں سب و شتم بہت بڑی گمراہی تو ہے لیکن کفر نہیں ہے۔

ارتداد کے صحیح ہونے کی شرطیں :-

1- عاقل ہو، لہذا سجدہ اربعہ کا ارتداد تو صحیح ہوگا لیکن دیوانے اور ناسمجھ بچے کا ارتداد معتبر نہ ہوگا۔ اسی طرح جو شخص نشہ میں ایسا چور ہو کہ اس کی عقل جاتی رہی ہو اس کا ارتداد بھی صحیح نہیں۔

2- رضامندی و رغبت ہو۔ لہذا جس شخص کو ارتداد پر باکراہ مجبور کیا گیا ہو "اس کا ارتداد صحیح نہیں۔

ارتداد کا حکم :-

جب کوئی مسلمان مرد مرتد ہو جائے۔ العیاذ باللہ تو اس پر اسلام پیش کیا جائے گا اور اگر اس کو کوئی شبہ ہو جس کو اس نے ذکر کیا ہو تو اس کو دور کیا جائے گا لیکن یہ مستحب ہے واجب نہیں اور تین روز تک قید میں رکھا جائے گا۔ اگر تین دنوں میں توبہ کر کے اسلام قبول کر لے تو ٹھیک ہے ورنہ قتل کر دیا جائے گا۔ یہ بھی اس وقت ہے جب اس نے کچھ مہلت مانگی ہو اور اگر اس نے کچھ مہلت طلب نہ کی تو اسی وقت قتل کر دیا جائے گا۔

اگر اس نے مہلت طلب نہ کی لیکن اس کے توبہ کر لینے کی امید ہو تو اس کو تین دن کی مہلت دینا مستحب ہے۔ اس کے دوبارہ مسلمان ہونے کی یہ صورت ہے کہ کلمہ شہادت ادا کرے اور اسلام کے علاوہ باقی تمام دینوں سے بیزاری کرے۔ اگر صرف اسی دین سے اظہار بیزاری کرے جس کو اس نے ارتداد کی صورت میں اختیار کیا تھا تو اتنا بھی کافی ہے۔

اگر مرتد پر اسلام پیش کئے جانے سے قبل کوئی اس کو قتل کر دے تو اگرچہ ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے اور حاکم کی اجازت کے بغیر کیا ہے تو اس کو تادیب کی جائے گی، لیکن قاتل پر کچھ تاوان واجب نہ ہوگا۔ سمجھدار بچے کو اسلام قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا مگر وہ قتل نہیں کیا جائے گا۔

مرتد عورت قتل نہ کی جائے گی بلکہ قید خانہ میں محبوس رکھی جائے گی اور ہر تین روز میں ایک بار اس کو مار پڑے گی تاکہ دوبارہ اسلام قبول کر لے۔ اگر اسے بھی کسی نے قتل کر دیا تو قاتل پر کچھ تاوان نہ ہوگا۔

اگر مرتد دارالحرب بھاگ جائے اور مسلمانوں کی حکومت اس کے دارالحرب کے ساتھ لاحق ہونے کا حکم جاری کر دے یا مرتد کو موت آجائے یا کوئی اس کو قتل کر دے تو اس کا وہ مال جو اس نے حالت اسلام میں کمایا تھا اس کے مسلمان وارثوں میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

اہم تنبیہ :- اگر کسی مسلمان ملک کا غیر مسلم باشندہ رسول خدا حضرت محمد ﷺ یا کسی بھی نبی کی شان میں توہین اور سب و دشنام کرے تو اگر اس نے خفیہ طور پر کی اور اس کا علم ہو گیا اگر ایسا ایک ہی مرتبہ کیا ہے تو اس کو قتل سے کمتر تعزیر کی جائے گی لیکن اگر وہ خفیہ طور پر بار بار کرے یا اعلانیہ کرے خواہ ایک ہی مرتبہ ہو تو اس کو قتل کی سزا دی جائے گی۔

قصاص و دیت کے احکام

قصاص دیت¹ اور گناہ لازم آنے کے اعتبار سے قتل کی پانچ قسمیں ہیں۔

قسم اول: قتل عمد

جس میں مقتول کو قصداً و عمداً ایسے آلہ سے ضرب لگائی گئی ہو جو تفریق اعضاء کرتا ہو، جیسے ہتھیار اور کوئی دھاردار لکڑی پتھر یا شیشہ وغیرہ۔ جسم کی نازک جگہوں پر سوا گھونچا بھی اسی میں شامل ہے اور اسی زمرے میں آگ سے جلانا بھی ہے، کیونکہ آگ بھی تفریق اعضاء کرتی ہے۔ بچے کے ٹپے سے مارنا جبکہ اس کا رخم بھی ہوا ہو، کھولتے ہوئے پانی میں ڈالنا اور گرم تندور وغیرہ میں پھینکنا بھی قتل عمد ہے۔ مذکورہ آلات سے ضرب لگانا یا دیگر مذکورہ طریقوں کو اختیار کرنا قاتل کے قتل کرنے کے قصد پر دلیل ہے۔ لہذا اس دلیل کے ہوتے ہوئے قاتل کا عمدہ و قصد کا زہنی انکار کرنا مسموع نہیں ہوگا۔

حکم :- قاتل کو سخت گناہ ہوتا ہے اور مقتول کے وارث قاتل کو قصاص میں عدالتی فیصلہ پر قتل کرا سکتے ہیں لیکن مقتول کے وارث چاہیں تو قاتل کو معاف بھی کر سکتے ہیں۔ یہ بھی جائز ہے کہ باہمی رضامندی سے دیت مقرر کر لی جائے۔

قسم ثانی: قتل شبہ عمد

ضرب تو عمداً لگائی لیکن ایسے آلہ کے ساتھ جو تفریق اعضاء نہیں کرتا جیسا کہ پتھر اور لکڑی جو دھاردار نہ ہو۔

حکم :- 1۔ قاتل کو گناہ ہوتا ہے اور کفدہ کے ساتھ ساتھ اس کے ذمہ میں دیت مغلظہ بھی آتی ہے۔

2۔ اعضاء کی دیت کو ارش بھی کہتے ہیں۔

2- اگر قاتل کی جانب سے ایسے قتل کی تکرار پائی جائے تو اسے سیاستاً (انتظام کے طور پر) قتل بھی کیا جاسکتا ہے۔

قسم ثالث: قتل خطا

i- شکاری نے شکار سمجھ کر ہتھیار استعمال کیا لیکن دیکھنے پر معلوم ہوا کہ وہ کوئی انسان تھا یا نشانہ خطا ہوا کہ ایک نشانہ پر مارا لیکن وہ خطا ہو کر کسی آدمی کو لگ گیا یا نشانہ پر لگ کر پھر کسی آدمی کو لگا جس سے وہ مر گیا۔

ii- ہاتھ سے لکڑی کا تختہ یا اینٹ گر پڑی جو نیچے کھڑے شخص پر پڑی اور اس سے وہ مر گیا۔

iii- ڈرائیور کی خطا سے ہونے والے حادثہ میں جان بحق ہونے والا شخص بھی مقتول خطا ہے۔

قسم رابع: قتل مثل خطا

مثلاً "سوا ہوا شخص کسی دوسرے پر پلٹ گیا جس سے دوسرا شخص مر گیا۔

حالت و رابع کا حکم :- 1- قاتل کے ذمے کفارہ ہوتا ہے اور اس پر اور اس کی برادری یا انجمن کے ذمے دیت آتی ہے۔

2- ان میں گناہ بھی ہوتا ہے لیکن قصد نہ ہونے کی بنا پر کم ہوتا ہے۔

قسم خامس: قتل بسبب

i- کسی ایسی زمین میں جو اپنی مملوک نہ ہو بلا اجازت کوئی گناواں یا گڑھا کھودا یا اس میں پتھر رکھ دیا جس کی وجہ سے کوئی شخص اس میں گر کر یا اس سے ٹکرا کر مر گیا۔

ii- سڑک پر کیلے یا خروڑے وغیرہ کے پھٹکے پھینک دیئے اور اس کی وجہ سے پھسل کر کوئی شخص مر گیا یا کچے رستے میں پانی کا چھڑکاؤ کر دیا جس سے کچھڑو پھسل

پیدا ہو گئی اور اس سے کوئی شخص لاعلمی میں مثلاً رات کے وقت یا کوئی ٹائیما پھسل کر مر گیا۔

حکم :- قاتل کی برادری یا یونین پر دست آتی ہے اور قاتل کو گناہ تو نہیں ہوتا البتہ دوسرے کی ملک میں پتھر رکھنے یا گڑھا کھودنے اور سڑک پر تھپکے پھینکنے یا نقصان دہ چھڑکاؤ کرنے کا گناہ ہوتا ہے۔

اس پانچویں قسم کے علاوہ قتل کی باقی تمام اقسام میں قاتل اگر عاقل و بالغ ہو (اور قاتل رشتے کی بنا پر مقتول کا وارث بھی بنتا ہو) تو قاتل میراث سے محروم ہو جاتا ہے۔

مسئلہ :- قتل کی جن قسموں میں کفارہ کا ذکر ہوا ہے وہ یہ ہے کہ قاتل یا تو کسی مسلمان غلام کو آزاد کرے اور اگر اس کی طاقت نہ ہو یا غلام نہ ملتا ہو تو دو مہینے متواتر روزے رکھے۔

مسئلہ :- اگر قاتل کا تعلق ایسے قبائلی نظام یا جماعت یا یونین وغیرہ سے ہے جس سے ایک دوسرے کو مدد ملتی ہے تو واجب الادائیت اس کے افراد پر تقسیم کی جائے گی جو اس کو تین سال میں ادا کریں گے۔ اگر ایسی کوئی صورت نہ ہو اور قاتل کا کوئی وارث بھی نہ ہو تو اگر بیت المال ہو تو دست اس میں سے ادا کی جائے گی اور اگر یہ بھی نہ ہو تو قاتل کو خود اپنے مال میں سے تین سال میں مکمل دست ادا کرنا ہوگی۔

وجوب قصاص اور عدم قصاص کی صورتیں :-

مسئلہ :- بچے اور مجنون (پاگل) پر قصاص نہیں آتا کیونکہ قصاص ہوتا ہے قتل عمد پر اور ان دونوں کا عمد معتبر نہیں ہوتا۔

مسئلہ :- قاتل کے خلاف قصاص میں قتل کئے جانے کا فیصلہ دے دیا گیا لیکن اس غرض سے وہ ابھی مقتول کے وارثوں کے سپرد نہیں کیا گیا تھا کہ اس پر جنون طاری ہو گیا تو اب اس کو قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ اس پر دست آئے گی۔ یہی حکم اس وقت بھی

ہوگا جب قتل عمد کرنے والے قاتل پر فیصلہ سنائے جانے سے پیشتر جنون طاری ہو جائے، کیونکہ اس پر قصاص کے واجب ہونے کے لئے شرط ہے کہ وہ صاحب عقل ہو تاکہ اس پر وجوب آسکے جو قاضی کے فیصلہ سے آتا ہے اور مقتول کے وارثوں کے سپرد کئے جانے سے مکمل ہوتا ہے، لہذا فیصلہ سے پہلے یا وارثوں کے سپرد کئے جانے سے پہلے جنون طاری ہو جائے تو وجوب میں خلل آ جاتا ہے۔

مسئلہ :- اگر مقتول کے وارثوں کے حوالے کئے جانے کے بعد قاتل پر جنون طاری ہوا تو اسے قصاص میں قتل کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ :- جس شخص کو جنون بھی ہوتا ہو اور افتادہ بھی ہوتا ہو تو اگر اس نے افتادہ کی حالت میں قتل کیا تو اس کو قصاص میں قتل کیا جائے گا اور اگر افتادہ کی حالت میں قتل کا ارتکاب کرنے کے بعد قصاص کا فیصلہ دیئے جانے یا مقتول کے وارثوں کے سپرد کئے جانے سے پیشتر مستقل جنون لاحق ہو گیا تو قصاص ساقط ہو جائے گا۔

مسئلہ :- کسی عاقل نے مجنون (پاکل) شخص کو عداً قتل کر دیا تو قاتل کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔

اسی طرح اگر سالم اعضاء والے شخص نے نابینا یا دائمی مریض یا لنگڑے لوے شخص کو قتل کیا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا بلکہ یہاں تک کہ اگر مقتول ایسا ہو کہ اس کے دونوں ہاتھ پاؤں اور دونوں کان کٹے ہوئے ہوں اور اسی طرح اس کے آلات تناسل بھی کٹے ہوئے ہوں اور وہ دونوں آنکھوں سے نابینا بھی ہو تب بھی سالم اعضاء والے قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔

مسئلہ :- کسی شخص کو زہر پلایا جس سے وہ مر گیا تو

اگر زہر اس کو پکڑایا تھا اور متوفی نے یہ جانے بغیر کہ وہ کیا چیز ہے کھاپی لیا اور مر گیا یا مجرم نے کسی شربت وغیرہ میں زہر ملا کر دیا اور متوفی نے وہ لے کر پی لیا جس سے وہ مر گیا تو زہر پلانے والے پر قصاص و دیت نہیں آئے گی البتہ اس کو قید میں رکھا جائے گا اور

اس کو تعزیر بھی کی جائے گی۔

اور اگر زہر متوفی کے ہونٹوں میں پٹکایا یا اس کو زہر پینے پر مجبور کر دیا تو پلانے والے کی برادری وغیرہ پر دیت آئے گی۔

مسئلہ :- ایک نے کسی کی گردن کاٹ لی اور گلے کا تھوڑا سا حصہ باقی رہا۔ ابھی روح باقی تھی کہ دوسرے نے اس کو قتل کر دیا تو قصاص پہلے سے لیا جائے گا نہ کہ دوسرے سے کیونکہ اس وقت وہ مردہ کے حکم میں تھا۔ (البتہ دوسرے کو تعزیر کی جائے گی)۔

مسئلہ :- حالت نزع میں جلا شخص کو کسی نے قتل کر دیا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔ اگرچہ قاتل کو علم بھی ہو کہ مقتول زندہ بچنے والا نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مریض کبھی نزع کے مشابہ حالت میں ہو جاتا ہے بلکہ کبھی ایسا ساکن و ساکت ہو جاتا ہے کہ اس کو مردہ خیال کیا جائے لگتا ہے لیکن پھر طبیعت بحال ہو جاتی ہے اور افتادہ ہو جاتا ہے۔

مسئلہ :- ایک شخص کا کسی نے دھاردار آلے سے پیٹ چاک کر دیا اور دوسرے نے بعد میں اس کی گردن اڑادی تو اگر پیٹ چاک کئے جانے کے بعد مقتول کے زندہ رہنے کا کچھ امکان تھا تو قصاص میں گردن اڑانے والے کو قتل کیا جائے گا اور اگر مقتول کے زندہ رہنے کا کچھ امکان نہ تھا تو پیٹ چاک کرنے والے کو قتل کیا جائے گا جبکہ گردن اڑانے والے کو تعزیر کی جائے گی۔

مسئلہ :- عدا "ایک شخص کو زخمی کیا۔ زخمی صاحب فراش رہ کر مر گیا تو مجرم کو قصاص میں قتل کیا جائے گا کیونکہ متوفی کی موت کا ظاہری سبب وہ زخم ہے۔ البتہ اگر زخم کے تسلسل میں انقطاع پایا گیا مثلاً "یہ کہ زخم بھر گیا تھا یا کسی اور شخص نے اس زخمی کی گردن اڑادی تو زخم لگانے والے پر قصاص نہیں آئے گا۔

مسئلہ :- ایک شخص کو زخمی کیا اور وہ زخمی شخص مر گیا۔ مقتول کے وارثوں نے اس بات پر گواہ و ثبوت پیش کئے کہ وہ زخم کے سبب سے مرا ہے۔ جبکہ مجرم نے گواہ و ثبوت پیش کئے کہ زخمی کے زخم بھر گئے تھے اور ایک مدت کے بعد وہ کسی اور سبب سے یا اپنی قدرتی

موت مرا ہے تو مقتول کے وارثوں کے گواہوں اور ثبوت کو ترجیح حاصل ہوگی۔

مسئلہ :- مجنون نے کسی شخص پر ہتھیار اٹھایا اور اس حالت میں اس شخص نے مجنون کو عمداً قتل کر دیا تو قاتل کے اپنے مل میں دیت واجب ہوگی۔

مسئلہ :- کوئی شخص یہ اقرار کرے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے اسمائے قہر پر پڑھ کر فلاں کو ہلاک کیا تو اقرار کرنے والے پر کچھ لازم نہیں آئے گا کیونکہ شریعت نے اسمائے قہر کو آلہ قتل یا سبب قتل قرار نہیں دیا ہے۔

تنبیہ :- یہ شریعت کا طے شدہ قاعدہ ہے کہ لا قود الا بالسيف (قصاص صرف تلوار کے ذریعہ ہوتا ہے) تلوار کے ساتھ نیزہ و خنجر جیسے ہتھیار بھی ملحق ہیں۔ سزائے قتل میں چھانی دینے کا جو طریقہ رائج ہے یہ غیر شرعی ہے، کیونکہ اس میں کسی ہتھیار کا استعمال نہیں ہوتا۔ بددوق، کلاشکوف اور تیر وغیرہ سے نشانہ لے کر قصاص میں قتل کرنا مناسب نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ذی روح کو (جو اپنے قابو میں ہو) نشانہ مت بناؤ۔

اعضاء و جوارح میں وجوب قصاص

قواعد و ضوابط :-

- 1- ان میں ہتھیار و غیر ہتھیار کے استعمال کا حکم ایک ہی ہے۔
 - 2- قصاص ہر اس زخم میں ہو گا جس میں مماثلت کی رعایت ممکن ہو۔ اور اگر یہ رعایت ممکن نہ ہو تو پھر قصاص نہیں آتا بلکہ دیت لازم آتی ہے۔
- ہاتھ بازو اور ٹانگ :- مسئلہ اگر قطع کرنیوالے کا ہاتھ شل لیکن قابل انتفاع ہو یا ناقص انگلیوں والا ہو تو مجروح کو خیار حاصل ہو گا کہ قصاص وصول کرے یا دیت لے۔
- مسئلہ :- اگر قطع کرنے کے وقت قاطع کا ہاتھ صحیح تھا بعد میں شل ہوا تو مجروح کو دیت نہ ملے گی کیونکہ اس کا حق قطع کرنے والے کے صرف ہاتھ میں تھا۔

مسئلہ :- ٹانگ اور بازو اگر درمیان سے کٹے ہوں تو مماثلت ممکن نہ ہونے کی بنا پر قصاص نہ ہوگا۔

مسئلہ :- ہاتھ، بازو، ٹانگ اور انگلیوں کو جوڑے کاٹنے میں قصاص ہوتا ہے۔

مسئلہ :- قاطع کا ہاتھ صحیح سالم تھا جبکہ مجروح کا ہاتھ شل تھا تو قصاص نہیں ہوگا۔

ناک کا نرم حصہ :- اگر مجرم کی ناک نسبتاً چھوٹی ہو یا اس کے سونگھنے کی حس ختم ہو چکی ہو یا اس کی ناک میں کچھ اور نقص ہو تو مجروح کو حق حاصل ہوتا ہے کہ چاہے تو مجرم کی ناک کاٹنے کا مطالبہ کرے اور چاہے تو دیت لے لے۔

کالن :- پورے یا کچھ کالن کاٹنے میں زخم کی حدود ایسی ہوں کہ مجرم میں اس کی مماثلت کی رعایت کرنا ممکن ہو تو قصاص آئے گا۔ اگر مجرم کا کالن چھوٹا ہو یا پھٹا ہوا ہو یا چرا ہوا ہو یا کٹا ہوا ہو اور مجروح کا کالن بڑا ہو یا سالم ہو تو مجروح کو اختیار ہوگا کہ چاہے قصاص لے اور چاہے دیت طلب کرے اور اگر مجروح کا کالن ناقص ہو تو پھر اس کو مناسب تاوان ملے گا۔

آنکھ :- آنکھ پر ضرب لگائی جس سے بینائی زائل ہوگئی لیکن آنکھ کا ڈھیلا اپنی جگہ باقی رہا تو دیکھیں گے۔

اگر دو ماہرین امراض چشم یہ فیصلہ دیدیں کہ بینائی مستقل طور پر زائل ہوگئی ہے تو قصاص لیا جائے گا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں یہ واقعہ پیش آیا کہ ایک شخص نے کسی کی آنکھ پر ضرب لگائی جس سے اگرچہ آنکھ کا ڈھیلا تو سلامت رہا اور سفیدی بھی نہیں آئی لیکن بینائی مستقل طور پر زائل ہوگئی۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورہ کیا لیکن انہوں نے جواب نہیں دیا۔ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ آئے تو انہوں نے قصاص کا فیصلہ دیا اور اس کی ترکیب بتائی کہ مجرم کی آنکھ کے گرد چہرے پر گیلی روٹی وغیرہ جملوی جائے اور پھر آنکھ کے پاس صیقل شدہ لوہے کو خوب تپا کر سرخ کر کے لایا جائے۔ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے ان سے اتفاق کیا۔ آج کل شعاعوں کے ذریعے ایسا کیا جاسکتا ہے۔

- ii- اور اگر بینائی مکمل طور پر لوٹ آئی تو مجروح کو کچھ نہ ملے گا۔
 iii- اور اگر بینائی لوٹ آئی لیکن اس میں کمی رہی پوری بحال نہیں ہوئی تو مناسب
 تہوان دلايا جائے گا۔

کسی کی آنکھ پھوڑ دی :- مجرم کی آنکھ میں سفیدی ہے جس کی بنا پر اس کی بینائی کمزور
 ہے تو مجروح کو اختیار ہو گا کہ چاہے تو قصاص لے اور چاہے تو دعت لے۔
 آنکھ پر ضرب لگائی جس سے آنکھ پر سفیدی آگئی اور اس کی وجہ سے بینائی باقی نہ
 رہی تو قصاص نہیں آئے گا۔

بھینگی آنکھ پھوڑنے میں قصاص نہیں ہے۔

دائیں آنکھ پھوڑی جبکہ مجرم کی بائیں آنکھ بیکار تھی تو قصاص میں مجرم کی دائیں
 آنکھ پھوڑی جائے گی۔ اگرچہ وہ اس طرح مکمل طور پر ٹہینا رہ جاتا ہے۔

دانت:

مسئلہ :- ضرب لگا کر کسی کا دانت اکھیڑ دیا تو اگر بلا کسی ضرر کے مجرم کا دانت اکھیڑا جاسکتا
 ہو تو قصاص میں اس کا دانت اکھیڑا جائے گا اور اگر مسوڑھوں یا دوسرے دانتوں کو نقصان
 پہنچنے کا اندیشہ ہو جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے، جب دانت آپس میں بہت ملے ہوئے
 ہوں اور ان کے درمیان مناسب خلا نہ ہو تو ریتی سے مسوڑھے تک اس کو گھسا جائے گا۔

مسئلہ :- اگر مجرم کا دانت سیاہ، زرد، سبز یا سرخ ہو تو مضروب کو اختیار ہو گا کہ چاہے تو
 قصاص لے اور چاہے تو دعت وصول کرے۔

اور اگر مضروب کا دانت ہی عیب وار تھا تو قصاص نہیں لے سکے گا البتہ اس کو
 مناسب تہوان ملے گا۔

مسئلہ :- قصاص لینے میں گرائے ہوئے دانت کی قسم اور اس کے اوپر والے یا نیچے والے

ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔

مسئلہ :- ضرب سے دانت چوڑائی میں نامکمل ٹوٹ گیا تو اگر باقی دانت سیاہ نہ ہوا تو قصاص آئے گا اور جتنا دانت ٹوٹا ہے اتنی مقدار میں مجرم کے دانت کو گھسا جائے گا اور اگر باقی دانت سیاہ ہو گیا تو قصاص نہیں آئے گا البتہ دیت آئے گی۔ مضروب کو یہ حق نہیں ہوگا کہ وہ ٹوٹی ہوئی مقدار کے برابر قصاص لے اور اگر دانت لمبائی میں ٹوٹا تو قصاص نہیں ہوگا بلکہ مضروب کو مناسب تلوان ملے گا۔

مسئلہ :- ایک شخص کا ہاتھ منہ میں لے کر دانتوں سے کاٹا۔ زخمی نے زور سے اپنا ہاتھ کھینچا جس سے مجرم کا دانت اکھڑ گیا تو قصاص نہیں ہوگا۔

مسئلہ :- ضرب سے دانت کا کچھ حصہ ٹوٹ گیا پھر باقی خود بخود گر گیا تو قصاص نہیں ہوگا۔

مسئلہ :- اگر ضرب لگنے سے دانت ہلنے لگا تو ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ اگر گرا نہیں تو علاج کے لئے مناسب تلوان ملے گا اور اگر گر گیا تو عہد کی صورت میں قصاص ہوگا اور خطا کی صورت میں دیت آئے گی۔

مسئلہ :- دانت ہلنے کی صورت میں مضروب سال کی مہلت کے بعد آیا اور اس کا دانت گرا ہوا تھا اور ضارب و مضروب میں اختلاف ہوا کہ دانت ضرب کی وجہ سے گرا ہے یا نہیں تو اگر دانت سال کے دوران گرا ہو تو مضروب کے قول کو ترجیح ہوگی کہ دانت ضارب کی ضرب کے سبب سے گرا ہے اور اگر دانت سال کے بعد گرا ہو تو ضارب کے قول کو ترجیح حاصل ہوگی کہ دانت اس کی ضرب کی وجہ سے نہیں گرا ہے۔

مسئلہ :- بچے کا دانت اکھاڑنے میں ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ اگر دوسرا دانت اکھاڑا تو قصاص ساقط ہو جائے گا ورنہ قصاص لیا جائے گا۔

مسئلہ :- ایک شخص کی ضرب سے دانت سیاہ ہو گیا بعد میں دوسرے شخص کی ضرب کی وجہ سے وہ دانت اکھڑ گیا تو پہلے شخص کے ذمے دانت کی پوری دیت آئے گی جبکہ دوسرے

کے ذمہ مناسب تلوان آئے گا۔

مسئلہ :- قصاص میں اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا کہ مجرم کا دانت مضروب کے مقابلے میں بڑا ہے۔

مسئلہ :- ہانگ کھیتے ہوئے ایک نے دوسرے کا دانت توڑ دیا تو قصاص ہوگا اور اگر دونوں ایک دوسرے کو مثلاً مارو مارو کہہ رہے تھے تو قصاص نہیں ہوگا۔

زبان

مسئلہ :- زبان خواہ پوری کٹی گئی ہو یا اس کا کچھ حصہ بہر حال قصاص نہیں آتا بلکہ دیت آتی ہے خواہ بالغ شخص کی ہو یا چھوٹے، لیکن بولنے والے بچے کی۔

مسئلہ :- گوتے اور شیر خوار بچے کہ جس نے صرف رونے کی آواز نکالی ہو اس کی زبان کاٹنے میں بھی قصاص نہیں ہوتا بلکہ مناسب تلوان ہوتا ہے۔

عضو تناسل

مسئلہ ۱- منہا مشفوفہ (Glans Penis) کا ٹاہو تو اس میں قصاص ہے اس کے علاوہ عضو تناسل کو خراہ درمیان سے کاٹا ہو یا جڑ سے کاٹا ہو قصاص نہیں ہے بلکہ دیت ملے گی۔

مسئلہ :- خصی اور عنین کے عضو تناسل کو کاٹنے کی صورت میں مناسب تلوان ملے گا۔

ہونٹ

مسئلہ :- پورا ہونٹ کاٹا تو قصاص ہوگا اور اگر ہونٹ کا کچھ حصہ کاٹا تو قصاص نہیں ہوگا۔

زخم :- سر اور چہرے کے زخم کو عربی میں شجہ کہتے ہیں جس کی جمع شجاج (Injuries Head) ہے۔

سر اور چہرے کے علاوہ باقی جسم پر زخم کو جراحت کہتے ہیں۔
سینہ اور پیٹ کے زخم جائفہ کہلاتے ہیں۔

جراحت کا حکم

اس میں مناسب تلوان آتا ہے اور مناسب تلوان سے یہاں مراد زخم کے ٹھیک ہونے تک اپنا خرچہ اور علاج معالجہ کے اخراجات ہیں۔

شجارج:- ان کی گیارہ قسمیں ہیں۔

- 1- حارصہ: جس میں جلد پر صرف خراش آتی ہے۔
- 2- دامعہ: کھال اتنی چھل جاتی ہے کہ خون نظر آنے لگتا ہے لیکن بہتا نہیں۔
- 3- دامیہ: کھال اتنی چھل جائے کہ خون نکل کر بہنے لگے۔
- 4- باضعہ: کھال کٹ جائے۔
- 5- متلاحصہ: زخم گوشت تک پہنچ جائے۔
- 6- محاق: جس میں زخم گوشت اور کھوپڑی کے درمیان باریک جھلی (Periosteum) تک پہنچ جائے۔
- 7- موضحہ: جس میں کھوپڑی کی ہڈی نظر آنے لگے۔
- 8- هاشمہ: جس میں کھوپڑی کی ہڈی ٹوٹ جائے۔
- 9- منقلہ: جس میں ہڈی ٹوٹنے کے بعد اپنی جگہ سے ہل جائے۔
- 10- آمہ: جس میں زخم دماغ کے گرد جھلی (Meninges) تک پہنچ جائے۔
- 11- دامغہ: جس میں دماغ باہر نکل آئے۔

شجارج کا حکم

مسئلہ :- عموماً زخم لگانے میں موضحہ اور اس سے کمتر زخموں میں قصاص آتا ہے جبکہ بقیہ شجہ کی اقسام میں قصاص نہیں آتا۔

مسئلہ :- خطا سے زخم لگانے کی صورت میں حارصہ سے محاق تک کے زخموں میں مناسب تلوان آتا ہے۔ جبکہ موضحہ میں کل دیت کا بیسواں حصہ، هاشمہ میں دسواں حصہ، منقلہ میں ساڑھے ساتواں حصہ اور آمہ میں تہائی حصہ ہوتا ہے۔

جائفہ :- یہ وہ زخم ہوتا ہے جو سینہ یا پیٹ کے جوف (Cavity) تک پہنچ جائے۔

مسئلہ :- جائفہ میں تہائی دیت واجب ہوتی ہے اور اگر آلہ زخم جوف میں ایک طرف سے داخل ہو کر دوسری طرف سے نکل جائے تو یہ جائفہ کے دو زخم شمار ہوں گے لہذا ان میں دو تہائی دیت آئے گی۔

مسئلہ :- جائفہ میں بھی قصاص نہیں ہوتا۔

مزید مسائل

مسئلہ :- جن شجاج میں قصاص نہیں آتا ان میں عمد و خطا کا ایک ہی حکم ہے یعنی دونوں صورتوں میں دیت آتی ہے۔

مسئلہ :- مختلف شجاج اور جائفہ میں دیت اس صورت میں نہ ملے گی جب زخم مندمل ہو جائے اور اس کا کچھ اثر باقی نہ رہے۔ البتہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک علاج معالجہ کے اخراجات طزم کے ذمے واجب ہوں گے اور اگر اندمال کے بعد کچھ اثر خواہ وہ کتنا قلیل ہو باقی رہا تو دیت لازم آئے گی۔

مسئلہ :- سر اور چہرے کے علاوہ جسم کے دیگر حصوں پر زخموں میں جب ہڈی نظر آنے لگے یا ہڈی ٹوٹ جائے اور اندمال کے بعد کچھ اثر باقی رہے تو مناسب تلوان ملے گا اور اگر زخم کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہے تو مجروح کو کچھ نہ ملے گا البتہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک علاج معالجہ کے اخراجات ملیں گے۔

مسئلہ :- زخم میں قصاص مجروح کے زخم کے بھر جانے کے بعد لیا جائے گا کیونکہ ایک وجہ تو یہ ہے کہ حدیث میں آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زخم میں اس وقت تک قصاص لینے سے منع فرمایا ہے جب تک زخمی کا زخم نہ بھر جائے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ زخموں میں انجام کا اعتبار کیا جاتا ہے کیونکہ ان میں احتمال ہوتا ہے کہ زخم سرایت کر جائے اور موت واقع ہو جائے تو اس طرح انجام کے اعتبار سے یہ قتل واقع ہوتا ہے۔

مسئلہ :- کوئی نوکدار چیز منہ میں چھوئی جو دماغ تک پہنچ گئی تو مناسب تلوان ہوگا۔ آگے

میں کوئی تیر وغیرہ لگا جو گدی تک چلا گیا تو (ایک) آنکھ میں نصف دیت اور باقی زخم میں مناسب توان ہوگا اور اگر وہ تیر وغیرہ دماغ تک پہنچا تو آنکھ کی دیت کے علاوہ مزید تہائی دیت ملے گی۔

مسئلہ :- کوئی باریک نوکدار سلائی ایک کلن میں داخل کی اور وہ دوسرے کلن تک پہنچ گئی تو مناسب توان ہوگا۔

مسئلہ :- موخہ زخم لگایا جس سے عقل جاتی رہی یا سر کے تمام بال گر گئے اور پھر دوبارہ نہیں اگے تو موخہ کا ارش دیت میں داخل شمار ہوگا (یعنی دیت سے علیحدہ موخہ کا ارش نہیں ملے گا)

تنبیہ :- موخہ کا ارش دیت میں داخل شمار ہو، ایسا صرف ان مذکورہ دو صورتوں میں ہوتا ہے۔

مسئلہ :- اور اگر کچھ بال گر گئے تو موخہ کا ارش واجب ہوگا جس میں بالوں کا ارش بھی داخل شمار ہوگا۔

مذکورہ بالا حکم اس وقت ہے جب بال دوبارہ نہ اگے ہوں اور اگر بال دوبارہ اگ آئے اور جیسے پہلے تھے ویسے ہی ہو گئے تو کچھ نہ ملے گا۔

مسئلہ :- ابرو پر موخہ زخم لگایا جس سے ابرو کے بال گر گئے اور دوبارہ نہیں اگے تو نصف دیت آئے گی جس میں موخہ کا ارش بھی شمار ہوگا۔

مسئلہ :- اگر موخہ زخم کی وجہ سے مجروح کی سماعت، بصارت یا قوت گویائی زائل ہو جائے تو دیت کے ساتھ ساتھ موخہ کا ارش بھی ملے گا۔

مسئلہ :- عدا "موخہ زخم لگایا جس سے دونوں آنکھیں ضائع ہو گئیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قصاص نہیں ہوگا بلکہ آنکھوں اور موخہ میں دیت ہوگی جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک موخہ میں قصاص اور آنکھ میں دیت ہوگی۔

دیت

دیت (خون بہا) وہ مال ہوتا ہے جو جان کے بدلے میں واجب الادا ہو اور ارش وہ مال ہوتا ہے جو اعضاء و جوارح پر جنایت کے بدلے میں واجب الادا ہو۔ ارش کو کبھی دیت بھی کہہ دیتے ہیں۔

مسئلہ :- قتل خطا، قتل جاری مجری خطا، قتل شبہ عمد اور قتل بسبب میں اور اسی طرح بچے اور مجنوں کے قتل کرنے کی صورت میں دیت آتی ہے جو عاقلہ کے ذمے ہوتی ہے۔ اور تین سالانہ قسطوں میں واجب الادا ہوتی ہے البتہ اگر باپ اپنے بیٹے کو عمدہ قتل کرے تو خود اس کے اپنے مال میں دیت واجب ہوگی جو تین سال میں واجب الادا ہوگی۔

مسئلہ :- ہر وہ قتل عمد جس میں کسی شبہ کی بنا پر قصاص ساقط ہو جائے اس میں قاتل کے اپنے مال میں سے دیت تین سال میں واجب الادا ہوتی ہے۔

مسئلہ :- ہر وہ ارش اور دیت جو باہمی صلح کی بنا پر واجب ہو وہ فوری طور پر واجب الادا ہوتی ہے۔

مسئلہ :- قتل کی دیت کی لواٹگی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صرف سونے، چاندی اور اونٹوں میں سے کسی ایک میں کی جاسکتی ہے۔ جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک گایوں، بھیڑ بکریوں اور کپڑوں کی صورت میں بھی کی جاسکتی ہے۔
اونٹ سو ہوتے ہیں جو

i- قتل خطا میں پانچ قسموں کے ہوتے ہیں۔ بیس ایک سال کی اونٹنیاں، بیس ایک سال کے اونٹ، بیس دو سال کی اونٹنیاں، بیس تین سال کے اونٹ اور بیس چار سال کے اونٹ۔

ii- اور قتل شبہ عمد میں چار قسموں پر ہوتے ہیں۔ پچیس ایک سال کی اونٹنیاں، پچیس دو سال کی اونٹنیاں، پچیس (تین سالہ اونٹ) اور پچیس (چار سالہ اونٹ)

گائیں	دو سو ہوتی ہیں۔
بھیڑ کھریاں	دو ہزار ہوتی ہیں۔
کپڑے	دو دو کپڑوں پر مشتمل دو سو جوڑے۔
سونا	ہزار دینار یعنی تین سو پچتر تولے۔
چاندی	دس ہزار درہم، یعنی دو ہزار چھ سو پچیس تولے۔

مسئلہ :- مسلمان ذی اور دینار لے کر آئے ہوئے کافر کی دیت برابر ہے۔

مسئلہ :- عورت کی دیت اور ارش مرد کی دیت اور ارش کا نصف ہوتی ہے۔

تبیین :- عورت کی دیت میں تفاوت چونکہ شریعت سے ثابت ہے لہذا یہ محل اعتراض تو ہے ہی نہیں البتہ اس کی عقلی دلیل یہ بھی ہے کہ شریعت نے عورتوں اور بچوں اور دائمی مریضوں اور لپا بچوں کے خرچے ان کے رشتہ دار مردوں کے ذمے لگائے ہیں جبکہ عورتوں کے ذمے کسی کا کوئی خرچہ نہیں لگایا۔ لہذا مرد کے قتل کی صورت میں احترام نفس کے علاوہ اس کے عیالدار معاشی طور پر بھی متاثر ہوتے ہیں جبکہ عورت کے قتل کی صورت میں صرف احترام نفس کی ہنگ ہے اور کچھ نہیں۔ احترام نفس کی حد تک تو دونوں کی دیت برابر ہے۔ البتہ عیالدار کی بنا پر مرد کے وارثوں کو اتنی رقم اور دلوائی جاتی ہے اور اسے بھی دیت شمار کرتے ہیں کیونکہ وہ بھی قتل کے سبب سے واجب ہوتی ہیں۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

مسئلہ :- وہ جنہیں کہ جس میں کوئی متعین ارش نہیں ہے بلکہ مناسب تلوان ملتا ہے اگر عورت پر ہو تو اس بارے میں فقہاء کی دو رائیں ہیں ایک یہ کہ مرد کو ملنے والے تلوان کے مساوی ملے گا اور دوسری یہ کہ اس کا نصف ملے گا۔

دیت یا ارش واجب ہونے کی صورتیں

بالوں میں :-

مسئلہ :- کسی کا سر مونڈ دیا اور دوبارہ بال نہیں اگے تو پوری دیت واجب ہوگی۔ ارش

میں مرد عورت، بچے، بڑے سب کا حکم یکساں ہے۔ البتہ پہلے ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ اگر اس دوران بال نہ آگے تب دت واجب الادا ہوگی۔

مسئلہ :- ابرو کے بال اس طرح مونڈھے یا اکھیڑے کہ بالوں کی جڑوں کے مقام پر بلا ہو گئے جس سے پھر بال دوبارہ نہ آگے تو ایک طرف میں نصف دت اور دونوں طرف میں پوری دت واجب ہوگی۔

مسئلہ :- اسی طرح ایک پک کے بال کاٹنے یا اکھیڑے اور انکی جڑیں برباد کر دیں تو چوتھائی دت ہوگی۔ دو پکوں میں نصف دت اور چاروں پکوں میں پوری دت ہوگی۔

مسئلہ :- کسی کی داڑھی مونڈھ دی اور پھر سال بھر تک دوبارہ بال نہ آگے تو پوری دت آئے گی۔ اور اگر آدمی مونڈھی تو تب بھی پوری دت آئے گی۔

مسئلہ :- سر اور داڑھی کے بال مونڈھنے میں عمد اور خطا دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔

مسئلہ :- اگر ٹھوڑی پر داڑھی کے صرف گنتی کے چند بال تھے تو ان کو مونڈھنے کی صورت میں کچھ واجب نہ ہو گا اور اگر ٹھوڑی اور رخساروں پر بال تھے تو مناسب توازن واجب ہو گا جبکہ مقفل ہونے کی صورت میں پوری دت واجب ہوگی۔ اور اگر داڑھی کے بال دوبارہ اتنے ہی آگ آئے جتنے پہلے تھے تو کچھ نہ ملے گا البتہ مجرم کو کچھ تعزیر کی جائے گی۔

مسئلہ :- اگر داڑھی پہلے سیاہ تھی۔ اب دوبارہ جو نکلی تو سفید نکلی تو اس پر مناسب توازن آئے گا۔

مسئلہ :- مونچھیں مونڈھ دیں اور وہ بعد میں دوبارہ نہ آئیں تو مناسب توازن ہوگا۔

مسئلہ :- خطا سے دونوں اٹھے ہوئے کلن کاٹنے میں پوری دت ہوگی جبکہ ایک کلن میں نصف دت ہوگی۔

مسئلہ :- اگر کلن سوکھے ہوئے یا پست تھے تو مناسب توازن ملے گا۔

مسئلہ :- اگر کانوں پر ضرب لگائی جس سے قوت سماعت ضائع ہو گئی تو پوری دیت ہوگی۔
آنکھوں میں :-

مسئلہ :- خطا سے دونوں آنکھیں پھوڑی گئیں تو کامل دیت ہوگی جبکہ ایک آنکھ میں نصف دیت ہوگی۔

مسئلہ :- اگر آنکھ تو نہ پھوٹی اور ڈھیلے بحال رہے لیکن ضرب سے بصارت زائل ہو گئی تو دونوں آنکھوں میں کامل دیت ہوگی جبکہ ایک آنکھ میں نصف دیت ہوگی۔
 مسئلہ :- کانے کی ایک آنکھ میں نصف دیت ہوگی۔

مسئلہ :- پوٹے، پلکوں سمیت کٹ دے تو پوری دیت ہوگی۔

مسئلہ :- اگر پلکوں سے عاری پوٹے کٹے تو پوری دیت ہوگی۔

مسئلہ :- ایک شخص نے پلکیں کاٹیں اور دوسرے نے پوٹے کٹے تو پلکیں کٹنے والے پر پوری دیت آئے گی اور پوٹے کٹنے والے پر مناسب توازن ہوگا۔

ناک میں :-

مسئلہ :- خطا سے ناک کٹنے میں کامل دیت ہوگی۔

مسئلہ :- ناک کے نرم حصہ کٹنے میں بھی کامل دیت ہے۔

مسئلہ :- اگر ناک کا نصف بانہ کٹا تو اس میں کامل دیت ہوگی اور عمدہ کی صورت میں بھی قصاص نہیں ہوگا۔

مسئلہ :- ناک پر ضرب لگائی جس سے سونگھنے کی قوت ضائع ہو گئی تو کامل دیت ہوگی۔

مسئلہ :- بچے کی ناک، کلن میں بھی پوری دیت ہوگی۔

دانتوں میں :-

مسئلہ :- ایک دانت میں خواہ وہ کسی قسم کا بھی ہو کل دیت کا بیسواں حصہ آتا ہے۔

مسئلہ :- ایسا صرف دانتوں ہی میں ہوتا ہے کہ ان کا ارش جان کی دیت سے متجاوز ہو جائے۔ لہذا اگر اٹھائیس دانت گرائے تو چودہ ہزار درہم ارش ہو گا یعنی چار ہزار زائد اور اگر تیس دانت گرائے تو پندرہ ہزار درہم اور بیس دانت گرائے تو سولہ ہزار درہم ارش ہو گا۔ یہ رقم تین سال میں واجب الادا ہوگی۔

مسئلہ :- ضرب لگا کر ایک شخص کا دانت نکل دیا۔ اگر اس کی جگہ دوسرا دانت اگ آیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ارش ساقط ہو جائے گا۔ جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پورا ارش ملے گا۔

مسئلہ :- اگر نکالے ہوئے دانت کی جگہ سیاہ دانت نکلا تو کامل ارش ملے گا۔

مسئلہ :- دانت اکھڑا۔ مجروح نے دانت کی جگہ سیاہ دانت کو واپس اس کی جگہ پر رکھ دیا اور اس پر (مسوڑھوں کا) گوشت چڑھ آیا تب بھی ارش میں کچھ کمی نہ آئے گی۔

مسئلہ :- دانت پر ضرب لگائی جس سے وہ ہلنے لگا تو سال کی مہلت دی جائے گی۔ اگر ہلنا تو بند ہو گیا لیکن دانت سبز یا سرخ ہو گیا تو دانت کا ارش ملے گا۔ یعنی پانچ سو درہم اور اگر دانت پیلا یعنی زرد ہو گیا تو کچھ نہ ملے گا۔ اور اگر دانت سیاہ ہو گیا تو

(الف)۔ اس سے اگر چبانے کی منفعت زائل ہو گئی تو دانت کا ارش ملے گا۔

(ب)۔ اور اگر چبانے کی منفعت تو زائل نہیں ہوئی لیکن وہ دانت نظر آتا ہو تو

منفعت جمال کے فوت ہونے کی بنا پر بھی کامل ارش آئے گا۔

(ج)۔ اور اگر نہ تو چبانے کی منفعت زائل ہوئی ہو اور پیچھے ہونے کی بنا پر منفعت

جمال بھی فوت نہ ہوئی ہو تو مجروح کو کچھ نہ ملے گا۔

زبان کی دیت :-

مسئلہ :- پوری زبان کانٹے میں کامل دیت ہے۔

مسئلہ :- اگر زبان کا کچھ حصہ کانٹا تو

i- اگر اس کے بعد کلام پر سرے سے قادر نہ ہو یا اکثر حروف اوائی نہ کر سکا ہو تو مجرم کے ذمے کامل دیت ہوگی۔

ii- اور اگر صرف چند حروف کی ادائیگی پر قادر نہ ہو تو مناسب تلوان طے لگ۔

مسئلہ :- گونگے کی زبان میں مناسب تلوان ہو گا۔ جبکہ صرف اتنی کٹی ہو کہ ذائقہ کی منفعت برقرار ہو۔

مسئلہ :- بچے کی زبان کاٹی تو اگر وہ باتیں کرنا تھا تو کامل دیت ہوگی اور اگر اتنا چھوٹا تھا کہ صرف رونے کی آواز نکلتی تھی تو مناسب تلوان آئے گا۔ جبکہ صرف اتنی کٹی ہو کہ ذائقہ کی منفعت برقرار ہو۔

جبروں کی دیت :-

مسئلہ :- دو جبروں میں کامل دیت ہوتی ہے جبکہ ایک جبرے میں نصف دیت ہوتی ہے۔

قائدہ :-

اطراف (یعنی ہاتھ پیروں ٹانگوں وغیرہ) میں قائدہ یہ ہے کہ جب کسی منفعت کی جنس یا کوئی جمال جو مقصود ہو کامل طور پر فوت ہو جائے تو کامل دیت واجب ہوتی ہے۔

ہاتھ پیروں کی دیت :-

مسئلہ :- دونوں ہاتھ جب خطا سے کانٹے جائیں تو کامل دیت آتی ہے جبکہ ایک ہاتھ میں نصف دیت آتی ہے۔ دائیں بائیں کا کوئی فرق نہیں ہے۔

مسئلہ :- خنثی کے ہاتھ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اتنی دیت ہوتی ہے جتنی عورت کے ہاتھ میں ہوتی ہے جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں مرد کے ہاتھ کی نصف دیت اور عورت کے ہاتھ کی نصف دیت کے مجموعہ کے برابر واجب

ہوتی ہے۔

مسئلہ :- ہاتھ پاؤں کی ہر انگلی میں خواہ وہ کوئی سی بھی ہو دیت کا دسواں حصہ آتا ہے وہ انگلی جس میں تین جوڑ ہوتے ہیں ان میں ہر جوڑ میں دیت کا تیسواں حصہ آتا ہے اور جس انگلی میں دو جوڑ ہوتے ہیں ان میں ہر جوڑ میں دیت کا بیسواں حصہ ہوتا ہے۔

مسئلہ :- زائد انگلی میں مناسب تلوان آتا ہے۔

مسئلہ :- شل ہاتھ میں مناسب تلوان آتا ہے۔

مسئلہ :- جب بعض انگلیوں یا تمام انگلیوں سمیت، ہتھیلی کاٹی تو اس میں مندرجہ ذیل تفصیل ہے۔

i- پانچوں انگلیوں سمیت، ہتھیلی کاٹی تو، ہتھیلی کو انگلیوں کے تابع سمجھا جائے گا اور صرف انگلیوں کا ارش لازم ہو گا۔

ii- اگر کئی ہوئی ہتھیلی میں تین انگلیاں تھیں تب بھی صرف تین انگلیوں کا ارش یعنی تین ہزار درہم واجب ہو گا۔ ہتھیلی میں کچھ نہ ملے گا۔

مسئلہ :- کسی کے ہاتھ پر ضرب لگائی جس سے وہ شل ہو گیا تو کامل دیت آئے گی۔

مسئلہ :- اگر انگلی کا اوپر کا جوڑ کاٹ دیا اور باقی انگلی شل اور بالکل بیکار ہوگئی تو نقصان تو نہیں ہوگا البتہ پوری انگلی میں ارش ہوگا اور اگر باقی انگلی شل ہوئی لیکن بالکل بیکار نہ ہوئی تو کٹے ہوئے جوڑ میں ارش اور باقی میں مناسب تلوان ہوگا۔

مسئلہ :- بازو توڑنے کی صورت میں مناسب تلوان آتا ہے۔

مسئلہ :- بازو (Arm) کو درمیان سے کاٹا تو ہاتھ کی دیت اور بازو سے ہتھیلی کے درمیان تک کے حصے میں مناسب تلوان ہو گا۔

مسئلہ :- بچہ جب تک بیٹھا اور چلا نہ ہو اور نہ ہی اس نے اپنے ہاتھ پیر کو حرکت دی ہو تو ان میں مناسب تلوان ہوتا ہے۔ اور جب وہ ہاتھ پیروں کو ہلانے لگا ہو تو کامل دیت آتی

ہے۔

مسئلہ :- لنگڑی ٹانگ کانٹے میں مناسب تاوان آتا ہے۔

مسئلہ :- آدھی پنڈلی سے ٹانگ خطائے کالی تو پاؤں کی وجہ سے دیت اور بقیہ حصے کی وجہ سے مناسب تاوان آئے گا۔

مسئلہ :- ران کی ہڈی توڑ دی جو جڑ گئی اور سیدھی ہو گئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کچھ واجب نہ ہو گا جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک مناسب تاوان ہو گا۔

مسئلہ :- بازو یا ٹانگ یا اور کسی جگہ کی ہڈی توڑ دی اور وہ جڑ گئی اور جیسی پہلے تھی ویسی ہی ہو گئی تو کچھ دیت وارث نہ ہو گا۔ اور اگر اس میں کچھ ٹیڑھ رہ گیا تو اسی حساب سے دیت آئے گی۔

مسئلہ :- انگلی کے پوروں میں مناسب تاوان آتا ہے۔

ناخن اگر دوبارہ پہلے کی طرح اگ آیا تو کچھ ارش نہ ہو گا۔ اور اگر نہ اگا تو مناسب تاوان ہو گا اور اگر عیب دار اگا تو اس سے کمتر تاوان ہو گا۔

پستان کی دیت :-

مسئلہ :- مرد کے دونوں پستانوں میں مناسب تاوان ہوتا ہے جبکہ اس کے سر پستانوں میں اس سے کمتر تاوان ہوتا ہے۔

مسئلہ :- مرد کے ایک پستان میں اس کے دو میں واجب ہونے والے تاوان کا نصف ہو گا۔

مسئلہ :- عورت کے دونوں پستانوں میں کامل دیت ہوگی، ایسے ہی دونوں سر پستانوں میں پوری دیت اور ایک پستان میں نصف دیت ہوگی۔

آلات تناسل کی دیت :-

مسئلہ :- اگر کسی مرد کی پشت پر ضرب لگائی جس سے وہ جماع کرنے کے قابل نہ رہا یا وہ

کبڑا ہو گیا تو کامل دیت آئے گی۔ اور اگر نہ تو قوت جماع ضائع ہوئی اور نہ ہی کبڑا پن پیدا ہوا البتہ زخم کا اثر باقی رہا تو مناسب تاوان آئے گا اور اگر ضرب کا کچھ اثر بھی باقی نہ رہا تو ام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کچھ نہ ملے گا جبکہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک علاج معالجہ کا خرچہ مجروح کو ملے گا۔

مسئلہ :- کے آلہ تناسل (Penis) میں کامل دیت ہوگی۔ خصی (Castrated) کے آلہ تناسل میں مناسب تاوان ملے گا خواہ اس میں حرکت ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو اور خواہ وہ خصی جماع پر قادر ہو یا نہ ہو۔ یہی حکم عنین (Impotent) کے آلہ تناسل کا ہے کہ اس میں مناسب تاوان ہوتا ہے۔ بوڑھا اگر جماع پر قادر نہ ہو اس کے آلہ تناسل میں بھی مناسب تاوان ہو گا۔

مسئلہ :- حشفہ (Glans Penis) کے کاٹنے میں بھی کامل دیت آتی ہے۔

مسئلہ :- دونوں خصیتین میں کامل دیت ہوتی ہے۔

مسئلہ :- صحیح سالم شخص کے آلہ تناسل اور خصیتین کو خطا سے کاٹ دیا تو اگر پہلے آلہ تناسل کو کاٹا تو مجرم پر دو دیتیں ہوگی۔ اور اگر پہلے خصیتین کو کاٹا تو خصیتین میں کامل دیت ہوگی اور آلہ تناسل میں مناسب تاوان ہو گا۔

مسئلہ :- اور اگر ران کی جانب سے خصیتین اور آلہ تناسل دونوں کو اکٹھے ہی کاٹ دیا تو دو دیتیں ہوں گی۔

پیٹ کی دیت :-

مسئلہ :- پیٹ پر نیزہ کا زخم لگایا جس کی وجہ سے کھانا پیٹ میں نہ ٹھہرتا ہو تو کامل دیت ہوگی۔

(اگر آپریشن کے ذریعہ معدہ یا آنت کو سی دیا جائے اور وہ خالی دور ہو جائے تو امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے قاعدے کے موافق علاج معالجہ کا خرچہ ملنا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم)

مسئلہ :- اگر ضرب لگانے کی وجہ سے پیشاب نہ رکتا ہو اور سلسل بول کا مرض لاحق ہو گیا ہو تو کامل دیت ملے گی۔

مسئلہ :- عورت کی شرمگاہ کو اس طرح کٹ دیا کہ وہ پیشاب نہ روک سکتی ہو تو کامل دیت ملے گی۔

جہاد کے احکام

جہاد نام ہے اللہ کے رستے میں لڑائی میں اپنی قوت خرچ کرنا خواہ عین لڑائی میں شریک ہو کر یا مال و رائے کی معاونت کے ساتھ یا (کچھ اور نہ ہو سکے تو) محض نفی بردھانے کے ساتھ۔

رباط یعنی سرحدوں کی حفاظت کرنا بھی جہاد میں شامل ہے۔ صحیح حدیث میں ہے کہ مرابط کو نماز میں پانچ سو گنا اور خرچہ میں سات سو گنا ثواب ملتا ہے۔ اور اگر اسی دوران مر جائے تو قیامت تک اس کا عمل اور اس کا رزق جاری کر دیا جاتا ہے۔ قبر کے سوال و جواب سے محفوظ رہے گا قیامت کے دن شہید اٹھایا جائے گا اور بڑی گھبراہٹ سے محفوظ رہے گا۔

مسئلہ :- ابتداء "جہاد کرنا" (یعنی اگرچہ کافروں نے حملہ کرنے میں پہل نہ کی ہو) فرض ہے لیکن کفالیہ ہے البتہ اگر اس علاقے میں مسلمان اتنے تھوڑے ہوں کہ سب کے نکلے بغیر جہاد نہ ہو سکتا ہو تو سب پر فرض عین ہو جاتا ہے۔

لیکن جہاد کی فرضیت کا ہر علاقے میں علیحدہ اعتبار ہو گا۔ مشرقی یورپ میں جہاد سے پاکستان میں جہاد کا حکم ختم نہیں ہو گا۔ غرض حکم یہ ہے کہ جہاد ہر وقت چلتا رہے خواہ کفار پہل کریں یا نہ کریں۔

مسئلہ :- حاکم کیلئے جائز نہیں کہ وہ سرحدوں کو بقدر کفایت فوج سے خالی رکھے جو جہاد کرتی رہے۔ اگر سرحدی فوج یا لوگ مغلوب ہو جائیں تو ان کے پیچھے والوں پر فرض ہو جاتا ہے کہ وہ اسلحہ اور مال ہر طرح سے انکی امداد کریں۔ لیکن یہ حکم اس وقت ہے جب جنگ اتنی دیر جاری رہے کہ پیچھے والے خبر ملنے پر ان تک پہنچ سکیں۔ اور یہ بھی اس صورت میں ہے جب سرحد پر یا کافروں کے ملک میں لڑائی ہو یا اگر مسلمان ملک کے اندر

کافروں نے حملہ کر دیا ہو لیکن مسلمانوں کی سرحدی فوج کو شکست دے کر واپس اپنے ملک میں چلے گئے ہوں۔ اگر کافروں نے مسلمان علاقے پر قبضہ جمالیا ہو تو پھر پیچھے والوں کو ہر حال میں قدرت کے ہوتے ہوئے ان سے لڑنا ضروری ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی جگہ دشمن کے حملہ کا خوف ہو تو حاکم پر یا اس علاقے والوں پر اس جگہ کی حفاظت کرنا فرض ہوتا ہے۔ اگر ان میں اس کی قدرت نہ ہو تو ان کے قریب والوں پر یہاں تک کہ مشرق و مغرب میں تمام مسلمانوں پر فرض ہو جاتا ہے۔

مسئلہ :- مسلمان قیدی کو چھڑانا سب مسلمانوں پر فرض ہو جاتا ہے یعنی جسکو بھی علم ہو جائے کہ کافر مسلمان کو پکڑ کر لے گئے ہیں۔

مسئلہ :- کافر اگر مسلمان عورتوں اور بچوں کو پکڑ کر لے جائیں تو انکا پیچھا کیا جائے جب تک کہ وہ اپنے علاقوں میں محفوظ جگہوں میں نہ پہنچ جائیں۔

مسئلہ :- کسی جگہ جہاد فرض کفایہ ہو اور ایک شخص کے والدین یا ان میں سے کوئی ایک موجود ہو اور اس کے نکلنے سے ان کو سخت مشقت پہنچتی ہو کہ وہ تنگ دست ہوں اور اس کی خدمت کے محتاج ہوں تو اس شخص کا جہاد میں لگنا جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں والدین کی خدمت فرض عین ہے اور فرض کفایہ کی خاطر فرض عین کو چھوڑنا جائز نہیں ہے۔

اسی طرح اگر کسی کے بیوی بچوں کی ایسی حالت ہو کہ کوئی اور ان کی دیکھ بھال کرنے اور خرچہ اٹھانے پر تیار نہ ہو اور اس کے جہاد میں جانے سے ان کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کے لیے بھی جہاد جائز نہیں ہے۔

مسئلہ :- ایک شخص کا جہاد کا عزم ہے لیکن لوگوں کے آمادہ نہ ہونے کی وجہ سے یا ان کی سستی کی وجہ سے یا حاکم کے منع کرنے کی وجہ سے نہیں نکل سکتا تو وہ گناہگار نہیں ہے۔

مسئلہ :- جس کو اپنی جان اور مال کے ساتھ جہاد پر قدرت ہو اس پر جہاد لازم ہے (بشرطیکہ کوئی مذکور عذر اور رکاوٹ موجود نہ ہو) اور اس کو اجرت لینا جائز نہیں۔

اگر کوئی نکلنے سے عاجز ہو لیکن اس کے پاس مال ہو تو وہ اپنے مال سے کسی دوسرے کو بھیج دے۔

اگر حکومت کی جانب سے بقدر ضرورت وظیفہ مل جائے تو جہاد کیلئے جانے پر کسی دوسرے سے وظیفہ وغیرہ نہیں لے سکتا۔

مسئلہ :- جب مسلمان کفار کا محاصرہ کر لیں تو اگر انکو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو تو ان کو پہلے اسلام کی دعوت دینا واجب ہے اور اگر پہنچ چکی ہو تو مستحب ہے۔ اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو فساد و نہ انکو جزیہ کی ادائیگی قبول کرنے اور مسلمانوں کی ماتحتی قبول کرنے کی دعوت دیں۔ اگر وہ اس کو قبول کر لیں تو انکو مسلمانوں کے مساوی حقوق حاصل ہونگے۔ اگر کافر اس کو بھی قبول نہ کریں تو پھر مسلمان ان سے جنگ کریں۔

دارالاسلام کب دارالحرب بنتا ہے :-

جب کسی مسلمان ملک پر کافر حبشی غلبہ پالیں یا کسی علاقے کے لوگ مرتد ہو جائیں اور وہاں غلبہ پاکر کفر کے احکام جاری کریں یا ذی اپنے علاقے میں عہد توڑ دیں اور غلبہ پالیں تو یہ مسلمان علاقے یعنی دارالاسلام امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس وقت تک دارالحرب میں تبدیل نہیں ہو گا جب تک تین باتیں نہ پائی جائیں۔ ایک یہ کہ وہاں کفر کے احکام جاری ہونے لگیں۔ دوسرے یہ کہ اس علاقے اور دارالحرب کے درمیان کوئی مسلمانوں کا علاقہ نہ ہو اور تیسرے یہ کہ وہاں مسلمان یا ذی کو سابقہ اسلامی دور کے امان کے تحت اپنی جان کیلئے امان نہ ہو۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک محض کفر کے احکام کے اظہار ہی سے وہ دارالحرب سمجھا جائے گا۔

ان دونوں قولوں میں حقیقی فرق نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کے حالات کے اختلاف کی وجہ سے فرق ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے دور تک مسلمان حکمرانوں میں کافروں کے مقابلہ میں دینی غیرت زیادہ تھی، اس لئے کافروں کی کسی جرات پر وہ فوراً "حرکت میں آتے اور یوں اس کی توقع نہ تھی کہ کافر مسلمانوں کے کسی علاقہ میں غالب آکر وہاں اطمینان

سے کفر کے احکام جاری کر سکیں گے جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے دور میں حکمرانوں کی دینی غیرت میں کمی آئی اور کافروں کی جرات کی توقع کی جانے لگی۔

دارالحرب کب دارالاسلام میں تبدیل ہوتا ہے:-

وہ علاقہ جو پہلے دارالحرب تھا جب اس میں اہل اسلام کے احکام جاری ہونے لگیں تو وہ دارالاسلام بن جاتا ہے اگرچہ وہاں کے اصلی کافر باشندے وہاں رہائش پذیر ہوں۔

جہاد کے دوران پکڑے جانے والے قیدیوں کا معاملہ

مسئلہ :- امام المسلمین کو ان میں تین طرح کا اختیار ہوتا ہے۔

1- اگر وہ قیدی مسلمان نہ ہوئے ہوں تو ان میں سے جو لڑائی کے قاتل ہوں ان کو قتل کر دے۔

2- سب کو غلام بنالے۔

3- ان کو ذمی بنا کر رکھے اور ان سے جزیہ لے۔

مسئلہ :- امام المسلمین کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ انکو ایسے ہی مفت چھوڑ دے اور وہ اپنے ملک میں واپس چلے جائیں۔ ضرورت ہو تو زہد یہ لے کر انکو چھوڑ سکتا ہے لیکن ضرورت نہ ہو تو یہ بھی جائز نہیں ہے۔

مسئلہ :- مسلمان قیدیوں کے بدلے میں کافر قیدیوں کو چھوڑ سکتا ہے۔

مسئلہ :- جو عورتیں اور بچے قیدی ہوں ان کا زہد یہ لے کر ان کو چھوڑنا جائز نہیں۔ البتہ مسلمان قیدیوں کے تبادلے میں چھوڑ سکتے ہیں۔

مسئلہ :- جو کافر قیدی مسلمان ہو گیا ہو اس کا کسی مسلمان قیدی سے تبادلہ جائز نہیں۔ البتہ اگر مسلمان ہونے والا خود اس پر راضی ہو اور اس کے اسلام پر امین و اطمینان ہو کہ

دارالحرب میں دوبارہ جا کر کافر نہیں ہو جائے گا تو کوئی حرج نہیں ہے۔

غلام و باندی بنانے کی ضرورت :-

اس کو سمجھنے کیلئے دو باتیں پیش نظر رکھیں تو بات جلدی واضح ہو جائے گی۔ پہلی یہ کہ موجودہ ترقی یافتہ مشینی دور سے پہلے بڑی بڑی فوجیں ایک جگہ پر مقابلہ اور لڑائی کرتی تھیں۔ اور ایک کی شکست کی صورت میں ہزاروں کی تعداد میں فوجی گرفتار ہوتے تھے۔ دوسری یہ کہ مثلاً "مسلمانوں کی ترقی کے دور میں علاقوں کے علاقے فتح ہو رہے تھے۔ شکست کھانے والا ملک یا تو مکمل طور پر فتح ہو جاتا تھا یا اس کے اصحاب اقتدار پسپا ہوتے اور پیچھے ہٹتے جاتے تھے اور وہ اس کے متحمل نہیں ہو سکتے تھے کہ ان حالات میں زرفدیہ کا ایک بہت بڑا بوجھ برداشت کر کے اپنے قیدی چھڑا سکیں۔

ان حالات میں جب سینکڑوں اور ہزاروں آدمی مسلمانوں کی قید میں ہوں ایک صورت تو یہ ہے کہ ان سب کو مفت رہا کر دیا جائے اور ان کو اپنے ملک میں واپس جانے دیا جائے۔ اس کا محاق ہونا ظاہر ہے کہ دشمن کی ہزاروں کی تعداد کو پھر اپنے مقابلے کیلئے مستعد کر دیا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ سب کو فوراً "قتل کر دیا جائے۔ اگر اسلام میں صرف قتل ہی کی صورت متعین ہوتی تو مخالفین جتنا شور و غل مسئلہ غلامی پر کرتے ہیں اس سے کہیں زیادہ اس وقت کرتے کہ دیکھئے کیسا سخت حکم ہے کہ قیدیوں کو فوراً "قتل کر دیا جاتا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ سب کو کسی جیل خانہ میں بند کر دیا اور وہاں رکھ کر ان کو زونٹی کپڑا دیا جائے۔ اس میں یہ خرابی ہے 'اس میں بڑا خرچ حکومت کے سر پر آتا ہے۔ اور ان کو کتنی ہی راحت پہنچائیں اس کی انکو کچھ قدر نہیں ہوتی اور آزادی سلب ہونے کی وجہ سے انکی دشمنی میں کچھ کمی نہیں آتی۔ پھر سب سے بڑا ظلم یہ ہے کہ سب کے سب علمی و تمدنی ترقی سے بالکل محروم رہتے ہیں۔ اسلام نے اس کے بجائے یہ حکم دیا کہ جتنے قیدی گرفتار ہوں سب لشکر والوں میں تقسیم کر دو۔ ایک گھر میں ایک غلام کا خرچ معلوم بھی نہ ہو گا اور حکومت بہت بڑے بوجھ سے بچ جائے گی۔ پھر چونکہ ہر شخص کو اپنے قیدی

سے خدمت لینے کا حق بھی ہے اس لیے وہ اس کو روٹی کپڑا جو کچھ دے گا اس پر گراں نہ ہو گا۔ پھر چونکہ غلام کو چلنے پھرنے سیر و تفریح کرنے کی آزادی ہوتی ہے قید خانہ میں بند نہیں ہوتا ہے اس حالت میں اگر آقا نے اس کے ساتھ اچھا سلوک کیا تو اس کا احسان غلام کے دل میں گھر کر لیتا ہے اور وہ اس کے گھر کو اپنا گھر اور اس کے گھر والوں کو اپنا عزیز سمجھنے لگتا ہے۔ یہ سب باتیں ہی نہیں بلکہ واقعات ہیں۔ پھر اس صورت میں غلام علمی و تمدنی ترقی بھی کر سکتا ہے کیونکہ جب آقا غلام میں اتحاد ہو جاتا ہے تو آقا خود چاہتا ہے کہ میرا غلام مہذب و شائستہ ہو۔ وہ اس کو تعلیم بھی دلاتا ہے صنعت و حرفت بھی سکھاتا ہے چنانچہ اسلام میں صد ہا غلام علماء و زہاد و عباد ہوئے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غلاموں کی یہاں تک رعایت فرمائی ہے کہ آپ کا حکم ہے کہ جو خود کھاؤ وہی غلاموں کو کھاؤ جو خود پہنو وہی پہناؤ اور جب وہ کھانا پکا کر لائے تو اس کو اپنے ساتھ بٹھا کر کھاؤ۔ عین وصال کے وقت میں آپ کی آخری وصیت یہ تھی کہ نماز کا خیال رکھو اور ان غلاموں کا بھی جو تمہارے ہاتھوں کے نیچے ہیں۔

اگر کوئی شخص غلام حاصل ہونے کے بعد کسی وجہ سے خود اس کو نہ رکھ سکے تو وہ مذکورہ بالا عذر کی وجہ سے غلام کسی دوسرے کی ملکیت میں دے سکتا ہے خواہ عوض کے بدلے میں یا بلا عوض۔

قیدی عورتوں کو بھی اسی طرح جلدین میں تقسیم کر دیا جائے گا کیونکہ ان کو مستقل قید میں رکھنے میں یا دارالاسلام میں آزاد چھوڑنے میں اخلاقی خرابیاں اور فساد پیدا ہونے کا قوی اندیشہ بھی ہے۔ پھر اگر یہ اہل کتب ہوں یا مسلمان ہو جائیں تو مالک انکا کہیں نکاح کر سکتا ہے اور اگر چاہے تو کسی اور سے اس کا نکاح نہ کرے بلکہ خود اس سے اپنی خواہش پوری کرے۔ اس کے لیے مالک کو اس بازاری سے نکاح کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ جیسے نکاح ایک دینی معاملہ ہے اسی طرح غلامی میں دینا بھی ایک دینی معاملہ ہے جو اعلانیہ حکومت کراتی ہے۔ علاوہ ازیں نکاح سے تو مرد کو صرف مخصوص قسم کی ملکیت حاصل ہوتی ہے جبکہ باندی میں مالک کو اس میں مکمل ملکیت حاصل ہوتی ہے۔ قرآن پاک

میں واضح طور سے یہ حکم موجود ہے۔

قد افلح المومنون ○ — والذین هم لفروجهم حفظون ○ الاعلیٰ

ازواجهم لو ما ملکت ایمانهم فانهم غیر ملومین

ترجمہ: کامیاب ہو گئے ایمان والے — جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے

ہیں مگر اپنی بیویوں سے یا اپنی مملوکہ عورتوں (یعنی پانڈیوں) سے کیونکہ ان لوگوں پر ملامت نہیں ہے۔

اس آیت میں بیویوں کے بعد مملوکہ عورتوں کا ذکر ہے۔ اگر مملوکہ عورتوں سے

بھی نکاح ضروری ہو تا تو انکا شمار بھی بیویوں میں ہو تا اور علیحدہ سے انکا ذکر فضول ہوتا۔

جزیہ کے احکام :-

مسئلہ :- اگر فتح صلح سے ہوئی ہو تو صلح میں جزیہ کی جو مقدار طے ہوئی ہو بس اتنی ہی وصول کی جائے گی۔ امام المسلمین کو اس میں اضافہ کرنے کا حق نہ ہو گا۔

مسئلہ :- اگر فتح جنگ سے ہوئی ہو تو کم حیثیت والے لوگوں سے ایک درہم ملانہ متوسط حیثیت والوں سے دو درہم ملانہ اور زیادہ حیثیت والے لوگوں سے چار درہم ملانہ جزیہ وصول کیا جائے گا۔

مسئلہ :- عورتوں بچوں پانچوں اندھوں، الگ تھلک رہنے والے راہیوں اور ایسے فقیروں سے جو کلمتے نہ ہوں جزیہ وصول نہیں کیا جاتا۔

احکام اراضی

جب کوئی ملک فتح کیا جائے تو اس کی زمینیں ابتداءً ”دو قسم پر ہونگی۔ اول غیر مملوک یعنی جنگا کوئی خاص شخص مالک نہیں۔ دوم مملوک زمینیں جن پر خاص خاص زمیندار مالک و متصرف ہیں۔

پھر ممالک کے فتح ہونے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ جنگ کے ساتھ قہر و غلبہ سے فتح کیا جائے۔ دوسرے یہ کہ بغیر جنگ کے صلح و امان کے ساتھ فتح ہو جائے۔ خواہ اس طرح کہ اہل ملک مسلمان ہو جائیں یا اس طرح کہ اپنے قدیمی مذہب پر رہتے ہوئے صلح کے ساتھ ملک مسلمانوں کے حوالے کر دیں یا اس طرح کہ ان سے خراج ادا کرنے کا وعدہ لے کر ان کو اس ملک کی ریاست پر برقرار رکھا جائے۔

غیر مملوک اراضی :-

ملک خواہ جنگ سے فتح ہوا ہو یا صلح سے فتح ہوا ہو دونوں صورتوں میں ان اراضی کے احکام یکساں ہیں۔ ان اراضی کی تین قسمیں ہیں :

پہلی قسم :-

وہ اراضی جو کسی علاقے کی آبادی کی عام اور مشترک ضروریات میں کار آمد ہیں جیسے بستی کے اندر سڑکیں اور گلیاں یا بستی سے باہر قبرستان اور چراگاہ وغیرہ۔

انکا حکم یہ ہے کہ کسی وقت کسی شخص کا مالکانہ قبضہ اور تصرف ان پر جائز نہیں۔

نہ مسلمان حاکم خود انکا مالک بن سکتا ہے نہ کسی دوسرے کو مالک بنا سکتا ہے بلکہ وہ ہمیشہ علاقے کے باشندگان کی مشترک اور عام ضروریات کیلئے مثل وقف کے محفوظ رہیں گی۔

اسی طرح نمک وغیرہ کی کان اور مٹی کے تیل یا پٹرول وغیرہ کے چشمے جو عام لوگوں

کی ضروریات میں شامل ہیں وہ بھی کسی شخص کی مخصوص ملک یا جاگیر نہیں بن سکتے بلکہ رفاہ عام کیلئے حکومت کی نگرانی میں انکا انتظام کیا جائے گا۔

دوسری قسم:-

وہ غیر آباد جنگلات اور بیکار پہاڑی زمینیں جو نہ کسی خاص شخص کی ملک میں داخل ہیں اور نہ کسی بستی سے متعلق ہیں اور نہ بالفصل قابل کاشت ہیں۔ ایسی زمینوں کو شریعت کی اصطلاح میں ارض موات کہا جاتا ہے۔

اس کا حکم یہ ہے کہ مسلمان حاکم کی اجازت سے لے کر جو شخص اس کو آباد اور قابل کاشت بنا لے وہی اس کا مالک ہو جاتا ہے خواہ آباد کرنے والا مسلم ہو یا غیر مسلم ہو۔

تیسری قسم:-

وہ غیر مملوک زمینیں جو کسی بستی کی ضروریات میں مشغول نہیں مگر قابل کاشت اور قابل اشغال ہیں۔ انکو اراضی بیت المال کہا جاتا ہے۔ اس کا حکم یہ ہے کہ وہ بیت المال کی زمین ہے۔ اس کی آمدنی اور منافع ان لوگوں پر صرف ہونگے جن کا بیت المال میں کوئی حق ہے۔

ارضی بیت المال میں چند اور اقسام کی اراضی بھی داخل ہیں:-

- 1- وہ زمین جو ابتداء کسی خاص شخص کی ملکیت تھی مگر وہ لاوارث مر گیا اور یہ زمین بیت المال میں داخل ہو گئی۔ اس قسم کی زمینوں کو اراضی مملکت کہا جاتا ہے۔
- 2- جب مفتوح ملک کی مملوکہ زمینیں مجاہدین میں تقسیم کی جائیں تو انکا پانچواں حصہ بیت المال کے لئے نکالا جائے گا۔
- 3- جب کوئی ملک جنگ کر کے قمر و غلبہ کے ساتھ فتح کیا جائے تو اس کی مملوکہ زمینوں میں امام المسلمین کو یہ بھی اختیار ہے کہ پوری مملوکہ اراضی کو بیت المال کے قبضہ و تصرف میں لے لے۔ نہ مجاہدین میں تقسیم کرے اور نہ اصلی مالکوں

کی ملکیت میں رکھے۔

4- قہر سے فتح ہونے کی صورت میں یہ بھی اختیار ہے کہ مملوکہ اراضی میں سے خاص خاص زمینوں کو بیت المال کے لئے مخصوص کر لے۔

اراضی بیت المال کے مصارف :-

ان اراضی کا مصرف وہ لوگ ہیں جن کا بیت المال میں کوئی حق ہے مثلاً "فقراء و مساکین"، مجاہدین اور لشکر اسلامی، علماء، قاضی اور عمال سلطنت نیز رفاہ عام کے کام بھی بیت المال کے مصارف ہیں مثلاً "دریادوں کے پل"، سرحدوں کی حفاظت، مساجد و مدارس اور شفاخانوں کی تعمیر وغیرہ۔

اراضی بیت المال میں مسلمان حاکم کے اختیارات :-

مسلمان حاکم کو حسب ذیل اختیارات حاصل ہونگے۔ ان میں سے جس وقت جس صورت کو اسلام اور مسلمانوں کیلئے زیادہ مفید دیکھے اس کو اختیار کرے۔

1- قلیل زراعت زمینوں میں کاشت کرائے یا دوسرے کاشتکاروں کو بٹائی (یعنی مزارعت) پر دے۔ اسی طرح رہائشی یا کاروباری جائیداد کو کرایہ پر دے۔ ان سب کی آمدنی کو بیت المال میں داخل کرے۔

2- حسب ضرورت رفاہ عام اور ضروریات عامہ کی چیزیں مثلاً "مساجد، مدارس، یتیم خانے، مسافر خانے، شفاخانے وغیرہ بنائے۔

3- ضرورت کا تقاضہ ہو تو ان اراضی کو فروخت کر کے انکی قیمت بیت المال کی ضروریات میں خرچ کی جائے۔

4- اسلامی و قوی خدمات یا قہر و فاقہ یا معذوری کی وجہ سے جاگیر بھی دے سکتا ہے۔

عطائے جاگیر کی مختلف صورتیں :-

1- زمین ملکیت میں دے دی جائے۔

2- زمین کا مالک نہ بنایا جائے بلکہ اس کے منافع اور آمدنی حاصل کرنے کا اختیار نسل در نسل دیا جائے۔

اس صورت میں بلاوجہ شرعی اس جاگیردار یا اس کے وارثوں کو زمین سے بے دخل نہیں کر سکتے، البتہ اگر وہ زمین کو معطل کر کے چھوڑ دیں یا زمین کا عشر و خراج ادا نہ کریں تو ان سے لے کر دوسروں کو دی جاسکتی ہیں۔

3- جس کو جاگیر دی ہے صرف اپنی زندگی تک اس کو اس زمین و جاگیر سے نفع اٹھانے کی اجازت ہو۔

4- جاگیر سے غیر معین مدت کیلئے منافع حاصل کر سکتا ہو۔ اس صورت میں حاکم کو ہر وقت اختیار ہے کہ جب ضرورت یا مصلحت دیکھے جاگیر واپس لے لے۔

5- اس زمین کا عشر یا خراج اس کے لیے مقرر کر دیا جائے۔

مملوکہ اراضی :-

جب ملک صلح سے فتح ہو :- اس کی دو صورتیں ہیں۔

پہلی صورت :- فتح کے وقت ملک کے باشندے مسلمان ہو جائیں اور امام المسلمین کی اطاعت قبول کر لیں۔

اس صورت میں ہر شخص اپنی اپنی الماک منقولہ و غیر منقولہ پر بدستور مالک و متصرف رہے گا۔ امام اور مسلمان حکام کو ان کی الماک میں کسی تصرف کا کوئی اختیار نہیں۔

دوسری صورت :- ملک کے باشندے مسلمان تو نہ ہوں مگر کچھ مقابلہ کئے بغیر صلح کے ساتھ امام المسلمین کی اطاعت قبول کر لیں۔ اس صورت میں ملک کی مملوک اراضی کے متعلق جن شرائط پر صلح ہوئی ہو ان کی پابندی لازمی اور دائمی ہوگی کسی کو ان میں تغیر یا کمی بیشی کا حق نہ ہوگا۔

جب ملک جنگ سے فتح ہو :- تو مملوکہ اراضی میں امام المسلمین کو تین اختیار حاصل ہیں۔ حسب صوابدید جس کو چاہے اختیار کرے۔

- 1- دیگر مال غنیمت کی طرح ان اراضی کا بھی پانچواں حصہ بیت المال کیلئے الگ کر کے باقی چار حصے مجاہدین میں تقسیم کر دے۔ اس صورت میں مجاہدین اپنے اپنے حصہ اراضی کے مالک ہو جائیں گے۔
- 2- سابقہ مالکان کو انکی ملکیت پر برقرار رکھ کر انکی اراضی پر خراج مقرر کر دے۔
- 3- سابقہ مالکان کی ملکیت سے نکال کر انہیں مالکان کو یا دوسرے لوگوں کو کرایہ پر دیدے۔ اس صورت میں زمینیں کسی کی ملکیت نہ ہونگی بلکہ اراضی بیت المال میں داخل ہونگی۔

عشرو خراج

عشر اور خراج شریعت اسلام کے دو اصطلاحی لفظ ہیں۔ ان دونوں میں یہ بات مشترک ہے کہ اسلامی حکومت کی طرف سے زمینوں پر عائد کردہ ٹیکس کی حیثیت ان دونوں میں ہے۔

فرق یہ ہے کہ عشر صرف ٹیکس نہیں بلکہ اس میں ایک حیثیت عبادت کی بھی ہے اور اسی لئے اس کو زکوٰۃ الارض کہا جاتا ہے جبکہ خراج خالص ٹیکس ہے جس میں عبادت کی کوئی حیثیت نہیں اسی لیے عشر مسلمانوں کی زمین کے ساتھ مخصوص ہے۔

عشر زمین کی پیداوار پر ہوتا ہے۔ اگر پیداوار نہ ہو خواہ اس کا سبب مالک زمین کی غفلت ہی ہو کہ اس نے قلیل کاشت زمین کو خالی چھوڑ دیا، کاشت نہیں کی، اس صورت میں بھی عشر لازم نہیں ہوگا کیونکہ عشر پیداوار ہی کے ایک حصہ (دسویں یا بیسویں) کا نام ہے۔

مسئلہ :- خراج دو قسم کا ہوتا ہے۔ ایک خراج موقوف یعنی ایک مقرر رقم اور وظیفہ جو زمین پر عائد کر دیا گیا ہو۔ خراج کی یہ قسم قلیل کاشت زمین پر عائد ہوتی ہے اور اس کا پیداوار سے کچھ تعلق نہیں ہوتا، اگر مالک نے کاشت نہ بھی کی ہو تب بھی اس کو خراج موقوف ادا کرنا ہوتا ہے۔

دوسری قسم خراج مقاسمہ (یعنی پٹائی کا خراج) ہے۔ پٹائی پیداوار کے ایک حصہ کا نام ہے لہذا خراج کی یہ قسم صرف اسی صورت میں عائد ہوگی جب پیداوار ہوئی ہو۔

مسئلہ :- بالکل ابتدائی حکم کے اعتبار سے عشر صرف مسلمان پر عائد ہوتا ہے اور مسلمان پر ہی باقی رہتا ہے۔ اسی لئے اگر مسلمان کی زمین کوئی کافر خرید لے تو اس زمین کا عشر باقی نہیں رہتا اور کافر پر خراج سے تبدیل ہو جاتا ہے۔

مسئلہ :- بالکل ابتدائی حکم کے اعتبار سے خراج صرف کافر پر عائد ہوتا ہے لیکن خراج پھر باقی رہتا ہے اور خواہ کوئی مسلمان اس زمین کو خرید لے خراج نہیں بدلتا اور مسلمان کو بھی وہ خراج ادا کرنا ہوتا ہے۔

زمینوں کے عشری یا خراجی ہونے کے بارے میں ضابطہ :-

وہ ضابطہ اور قاعدہ یہ ہے کہ

1- اگر کوئی ملک صلح کے ساتھ فتح ہوا تو اس زمین کے تمام حالات ان شرائط صلح کے مطابق ہونگے جن پر معاہدہ صلح ہوا ہے۔ اگر اس صلح نامہ میں یہ شرط ہے کہ یہ لوگ اپنے مذہب پر رہیں گے اور اراضی بدستور انہی لوگوں کی ملکیت میں رہیں گی جن کی ملکیت میں اب تک تھیں تو اس صورت میں انکی زمینوں پر خراج لگا دیا جائے گا اور یہ زمینیں ہمیشہ کیلئے خراجی ہو جائیں گی کیونکہ ان کے مالک غیر مسلم ہیں اور ان کی زمینوں کیلئے خراج کا حکم متعین ہے۔

2- اگر کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا مگر فتح کے بعد امام مسلمین نے اس کی زمینوں کو مجاہدین میں تقسیم نہیں کیا بلکہ اپنے اختیار سے سابق مالکوں کی ملکیت بدستور قائم رکھی تو یہ زمینیں بھی سب خراجی ہونگی جیسے شام و عراق اور مصر کی زمینوں کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہی معاملہ فرمایا سوائے خاص حصوں کے جو مسلمانوں کو دئے گئے یا بیت المال کیلئے رکھے گئے۔

3- اگر کوئی ملک صلح کے ساتھ اس طرح فتح ہوا کہ اس کے باشندے بھی مسلمان ہو گئے تو انکی زمینیں بدستور ان کی ملکیت میں رہیں گی اور ان پر عشر واجب ہوگا جیسے مدینہ طیبہ کی زمینیں کہ یہاں کے باشندوں نے مسلمان ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہاں تشریف لانے کی دعوت دی اور آپ کی اطاعت قبول کی اس لیے مدینہ طیبہ کی زمینیں عشری قرار پائیں۔

4- کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہو اور امام مسلمین اس کی زمینیں مال غنیمت کے

قاعدہ سے چار حصے مجاہدین میں تقسیم کر دے اور پانچواں حصہ بیت المال میں داخل کر دے تو جو زمینیں تقسیم ہو کر مجاہدین کی ملک میں آئیں گی وہ سب عشری ہو گئی جیسے خیبر کی زمینوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجاہدین میں تقسیم فرمایا اور ان پر عشر لازم کیا۔

5- ایسی زمینیں جو ملک فتح ہونے کے وقت نہ کسی کی ملک تھیں اور نہ ہی قاتل زراعت پھر بعد میں اسلامی حکومت کی اجازت سے انکو قاتل زراعت بنایا گیا یا آبادی میں کوئی مکان تھا اس کو باغ یا مزرعہ زمین بنالیا گیا تو اگر ایسا کرنے والے غیر مسلم ہیں تو ان کی زمینیں بھی خراجی ہو گئی۔ اور اگر مسلمانوں نے ایسا کیا ہے تو ان زمینوں کے عشری یا خراجی ہونے کا مدار امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک قرب و جوار کی زمینوں پر ہو گا۔ وہ عشری ہیں تو اس کو بھی عشری قرار دیا جائے گا اور اگر قرب و جوار کی زمینیں خراجی ہیں تو اس کو بھی خراجی سمجھا جائے گا۔ اگر قرب و جوار میں دونوں قسم کی اراضی ہوں تو یہ نو آباد اراضی عشری ہو گی۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مدار اس پر ہو گا کہ جس پانی سے ان زمینوں کو سیراب کیا جاتا ہے وہ پانی عشری ہے تو زمینیں عشری ہو گئی اور اگر وہ پانی خراجی ہے تو زمینیں خراجی قرار دی جائیں گی۔ اور علامہ شامی رحمہ اللہ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کو معتمد قرار دیا ہے۔

خراجی یا عشری پانی کی تفصیل :-

بارش کا پانی اور کنوؤں اور قدرتی چشموں کا پانی عشری ہوتا ہے۔ اسی طرح بڑے دریا اور ندیاں جو قدرتی طور سے جاری ہیں ان کو جاری کرنے میں نہ کسی کے عمل کو دخل ہے اور نہ وہ علاوہ کسی کی ملک ہوتے ہیں۔ ان سب کا پانی بھی عشری ہوتا ہے۔

نجرز زمینوں کو قابل کاشت بنانا

جو زمین کسی کی مملوک نہ ہو اور نجراور ناقابل کاشت ہو اور آبادی کی ضروریات سے بھی دور ہو اس کو اگر کوئی مسلمان یا ذمی حکومت کی اجازت سے قابل کاشت بنالے تو وہ اس کا مالک بن جاتا ہے۔

مسئلہ :- جب ایک شخص نجرز زمین کو قابل کاشت بنانے کے ارادہ سے اس کے کناروں پر کوئی علامت کھڑی کر دے مثلاً ”پتھر رکھ دے یا سوکھی یا تر شنبیاں گاڑ دے وغیرہ تو پھر کوئی دوسرا اس میں دخل اندازی نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر اس نے علامتیں کھڑی کرنے کے باوجود اس زمین کو تین سال تک آباد نہیں کیا اور قابل کاشت نہیں بنایا تو اب اس کا حق جاتا رہا اور حکومت اس سے وہ زمین لے کر کسی دوسرے کو دے سکتی ہے۔

مسئلہ :- علامتیں کھڑی کرنے کے بعد اگر کسی اور نے زبردستی اس زمین کو آباد کیا تو وہی اس کا مالک بن جائے گا لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ :- اگر زمین میں بتائی گزرائی کی اور پانی دینے کے لئے نالیاں بنائیں یا اس میں بچ ڈال دیا تو اس سے سمجھا جائے گا کہ زمین کو آباد کر لیا۔

مسئلہ :- اگر حکومت نے کسی کو کوئی نجرز زمین آباد کرنے کو کہا اور یہ شرط کی کہ وہ اس زمین کا مالک تو نہیں ہوگا البتہ وہ اس سے نفع اٹھا سکے گا تو یہ جائز ہے۔

مفاد عامہ کی چیزیں

جو چیزیں مفاد عامہ کی ہیں حکومت ان کو بطور جاگیر کسی خاص فرد کی ملکیت میں نہیں دے سکتی۔ مثلاً ”نمک کی کان، کوئلے کی کان یا دوسرے معدنی ذخائر یا تارکول پٹرول کے چشمے۔ اسی طرح وہ کنوئیں اور تالاب جن سے لوگ پانی حاصل کرتے ہیں ان کو بھی کسی ایک فرد کی ملکیت میں نہیں دیا جاسکتا۔

ذبح کرنے کا بیان

ذبح دو طرح کا ہوتا ہے ایک اختیاری دوسرا اضطراری۔

ذبح اختیاری

ذبح اختیاری یہ ہے کہ کوئی مسلمان یا اہل کتاب اللہ تعالیٰ کا نام لے کر حلق اور سینہ کے درمیان گردن کی رگوں کو کاٹے، گردن کی جن رگوں کو کاٹنا ہے وہ چار ہیں، یعنی سانس کی ٹالی، کھانے کی ٹالی اور دائیں بائیں دونوں طرف کی شہ رگیں۔ ان میں سے کوئی سی تین رگیں بھی کٹ جائیں تو بھی جانور حلال ہوتا ہے۔ ان سے کم کشیں تو جانور حرام ہو جاتا ہے۔

ذبح کی شرائط

- 1- ذبح کرنے والا مسلمان ہو یا اہل کتاب ہو (جو دہریہ نہ ہو)۔ بت پرست، مجوسی اور دہریے کا ذبیحہ حرام ہے۔ اسی طرح قادیانی کا ذبیحہ بھی حرام ہے۔ اثنا عشری شیعہ اور منکرین حدیث میں تفصیل ہے۔ اگر ایک شخص خود شیعہ بن گیا ہو تو اس سے اور اس کی اولاد سے ذبح کرنا جائز نہیں البتہ جو شیعہ اور منکر حدیث جدی پشتی ہوں تو وہ بعض حضرات کے نزدیک اہل کتاب کے حکم میں ہیں۔
- 2- ذبح کرتے ہوئے اللہ کا نام لیا ہو خواہ کسی بھی زبان میں ہو۔

مسئلہ :- مستحب ہے کہ یہ کلمات کہے بسم اللہ واللہ اکبر۔ اگر واؤ کے بغیر صرف بسم اللہ اللہ اکبر کہتا بھی صحیح ہے۔

مسئلہ :- اگر ذبح کرتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لینا یاد نہ رہا تب بھی کوئی حرج نہیں اور جانور حلال ہے۔

مسئلہ :- اگر ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لینے کو جان بوجھ کر چھوڑ دیا تو جانور حرام ہو جائے گا۔

مسئلہ :- اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ کسی غیر کا نام نہ لے۔

مسئلہ :- ضروری ہے کہ ذبح کرتے وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر ہو جیسے بسم اللہ۔ اللہ اکبر۔ الحمد للہ۔ سبحان اللہ۔ اگر ذکر کے بجائے دعا ہو مثلاً "اللھم اغفر لی (اے اللہ مجھے بخش دے)" یہ کافی نہ ہوگا اور جانور حلال نہیں ہوگا۔

مسئلہ :- ذبح کرنے والا جب ذبح کرنے لگے اس وقت بسم اللہ پڑھنی چاہیے۔ لیکن اگر کسی نے بسم اللہ پڑھ لی پھر ذبح کیا تو اگر مجلس تبدیل نہ ہوئی تھی یا درمیان میں بہت ہی قلیل سا کام کیا مثلاً "جلدی سے پانی پی لیا یا چھری تیز کر لی تو جانور حلال ہوگا لیکن اگر درمیان میں کسی کام میں زیادہ وقت لگایا کہ دیکھنے والا اس کو زیادہ وقفہ سمجھتا ہے تو پھر جانور حلال نہ ہوگا۔

مسئلہ :- دو بکریاں ایک دوسرے پر لٹائیں اور بسم اللہ پڑھ کر ایک دفعہ دونوں کے گلے پر چھری پھیری تو دونوں جانور حلال ہیں اور اگر بسم اللہ پڑھ کر پہلے ایک بکری ذبح کی پھر دوبارہ بسم اللہ پڑھے بغیر دوسری بکری ذبح کی تو دوسری بکری حلال نہ ہوگی۔

مسئلہ :- اگر دو آدمیوں نے مل کر چھری پکڑ کر چلائی تو دونوں کے لئے بسم اللہ پڑھنا ضروری ہے۔ البتہ اگر ایک نے چھری چلائی اور دوسرے نے جانور کی ٹانگوں کو پکڑے رکھا چھری چلانے میں ہاتھ نہیں لگایا تو صرف چھری چلانے والے پر بسم اللہ کا پڑھنا ضروری ہوگا دوسرے پر نہیں۔

مشینی ذبح :- یعنی بجلی کا بٹن دبائیں اور جانور کے حلق پر چھری بجلی کی قوت سے چلے تو جانور حلال نہ ہو گا خواہ بٹن دباتے وقت بسم اللہ پڑھی ہو یا چلتی ہوئی چھری پر ہاتھ رکھ دیا ہو اور بسم اللہ پڑھی ہو۔

البتہ اگر مشین سے صرف جانور کو قابو میں کیا جائے اور ذبح کا اہل اللہ کا نام لے کر

اس کو ذبح کرے تو حلال ہے۔

ذبح و نحر:- اونٹ میں نحر کرنا افضل ہے جبکہ گائے اور بکری میں ذبح کرنا افضل ہے۔ اس کے برعکس کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ :- جو جنگلی جانور پالا ہوا ہو مثلاً "ہرن اور نیل گائے اس میں ذبح متعین ہے۔

ذبح کے وقت مکروہات

ان سے مراد وہ کام ہیں جن سے جانور حرام تو نہیں ہوتا لیکن ان کے کرنے سے گناہ ہوتا ہے۔

- 1- کند چھری سے ذبح کرنا مکروہ ہے۔
- 2- جانور کو لٹانے کے بعد چھری تیز کرنا مکروہ ہے۔
- 3- ذبح کرتے ہوئے قبلہ رخ نہ کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ سنت موعودہ کے خلاف ہے۔
- 4- جانور کے ٹھنڈا ہونے سے پہلے اس کا سر کلنایا کھل اتارنا مکروہ ہے۔
- 5- ناخن یا دانت جسم کے ساتھ لگا ہوا ہو اس سے ذبح کرنا مکروہ ہے۔

جانور مریض ہو

اگر معلوم ہے کہ وہ زندہ ہے تو اگرچہ حیات کتنی قلیل ہی ہو اور اگرچہ ذبح کے بعد جانور نے نہ حرکت کی ہو اور نہ ہی خون نکلا ہو تب بھی جانور حلال ہے۔ اور اگر ذبح کے وقت معلوم نہ ہو کہ جانور زندہ ہے یا مرچکا ہے تو اگر اسے ذبح کے بعد حرکت کی یا خون نکلا جتنا کہ زندہ میں سے نکلتا ہے تو جانور حلال ہے اور اگر جانور نے نہ حرکت کی اور نہ ہی خون نکلا لیکن اگر اس نے اپنا منہ بند کیا تو حلال ہوگا اور اگر منہ کھولا تو حرام ہوگا یا اگر اس نے آنکھ نہ کھولی تو حلال ہوگا اور اگر آنکھ کھولی تو حرام ہوگا یا اگر اس نے اپنی ٹانگ سکیڑی تو حلال ہوگا اور اگر ٹانگ پھیلائی تو حرام ہوگا یا اگر اس کے بال کھڑے ہوئے تو حلال ہوگا اور اگر بال گرے رہے تو حرام ہوگا کیونکہ موت سے اعضاء ڈھیلے ہو جاتے ہیں

جس کی وجہ سے منہ کھل جاتا ہے۔ آنکھیں کھل جاتی ہیں اور بال گر جاتے ہیں۔ لہذا یہ موت کی علامتیں ہیں۔ اگر انکے برعکس جانور منہ بند کر لے یا آنکھیں بند رکھے یا ٹانگ سکپڑے تو یہ جانور کے زندہ ہونے کی علامتیں ہیں۔

زنج اضطراری

جو چوپایہ یعنی گائے بکری اونٹ وحشی ہو جائے یا ایسی صورت ہو جائے کہ اس کو زنج کرنا ناممکن یا انتہائی دشوار ہو جائے مثلاً "جانور نے کنویں میں پھلانگ لگا دی ہو تو تیر وغیرہ سے اس کا شکار کر سکتے ہیں۔

شکار کرنے کا بیان

مسئلہ :- شکار کرنا مباح ہے جبکہ مقصد گوشت یا اور قابل انتفاع چیزیں حاصل کرنا ہو۔

مسئلہ :- اگر شکار کرنا محض تلی کے لئے ہو یعنی محض جانور کو مارنا مقصد ہو اس سے نفع اٹھانا مقصود نہ ہو تو ناجائز ہے۔

مسئلہ :- محرم کا حل اور حرم میں اور حلال کا حرم میں شکار کرنا حرام ہے۔

شکار کے جائز ذرائع

1- ہر چکی والے درندے اور بچوں والے پرندے کے ذریعے شکار کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس میں تعلیم حاصل کرنے کی قابلیت ہو اور وہ نجس العین بھی نہ ہو جیسے کتا اور باز۔

شیر اور ریچھ سے شکار نہیں ہو سکتا کیونکہ ان میں تعلیم کی قابلیت نہیں اور اسی طرح خنزیر سے بھی نہیں کیونکہ وہ نجس العین ہے۔

2- تیریا نیزے یا کوئی بھی دھار دار نوکیلی چیز سے بھی شکار کرنا جائز ہے۔

شکاری جانور کس وقت سدھایا ہو یعنی تعلیم یافتہ ہو گا

کتاب متواتر تین مرتبہ شکار میں سے کچھ نہ کھائے اس وقت وہ سدھایا ہوا شمار ہوتا ہے۔

باز اس وقت سدھایا ہوا شمار ہوتا ہے جب وہ مالک کے بلانے پر آنے لگے اور اسکا آنا محض گوشت کے لالچ میں نہ ہو۔ شکار میں سے کھانے نہ کھانے کا باز کی تعلیم سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

تعلیم مکمل کرنے کے بعد اگر کتا کبھی شکار میں سے کھالے یا باز بلانے پر نہ آئے تو سمجھیں گے کہ وہ اپنی تعلیم بھول گیا۔ اب نئے سرے سے اسے تعلیم دینے کی ضرورت

ہوگی۔

شکار کیا ہوا جانور کب حلال ہوتا ہے

- 1- شکاری جانور اگر چھوڑا ہو تو وہ اپنی تعلیم مکمل کر چکا ہو۔
- 2- مسلمان یا کتابی نے اس کو چھوڑا ہو یا تیر چلایا ہو۔
- 3- چھوڑتے وقت یا تیر چلاتے وقت بسم اللہ پڑھی ہو الایہ کہ بھول گیا ہو۔
- 4- ایسے جانور پر چھوڑا گیا ہو جو اپنی ٹانگوں سے یا اپنے پروں سے اپنے آپ کو بچانے کی قدرت رکھتا ہو۔
- 5- بدن کی کوئی جگہ جانور یا تیر سے زخمی ہوئی ہو اور جانور مر گیا ہو۔
- 6- اگر شکار کئے ہوئے جانور کو زندہ پایا اور اس میں ذبح شدہ سے زیادہ حیات ہو تو اس کو ذبح کرنا ضروری ہے۔
- 7- اگر تیر شکار کو لگا اور جانور تیر سمیت بھاگتا گیا اور نظروں سے غائب ہو گیا تو شکاری اس کا پیچھا کرتا رہے، کہیں بیٹھ نہ جائے۔

کن صورتوں میں شکار کیا ہوا جانور حرام ہوگا

- 1- اگر تیر کا ڈنڈا چوڑائی میں جانور کو لگا یا غلیل سے پھینکا ہوا گول پتھر جانور کو لگا اور اگرچہ جانور زخمی بھی ہو گیا تب بھی وہ حرام ہوگا الایہ کہ شکاری نے اس کو اس حالت میں پایا ہو کہ وہ ابھی زندہ ہو اور شکاری نے اس کو ذبح کر لیا ہو۔
- 2- اگر پرندہ آبی ہو اور وہ تیر لگنے کے بعد پانی میں گر پڑا تو اگر زخم والا حصہ پانی میں ڈوب گیا تو وہ حرام ہو جائے گا اور اگر جسم کا کوئی اور حصہ ڈوبا تو حلال ہوگا۔
- 3- اگر پرندہ یا جانور تیر کھا کر پہاڑ پر گرا اور وہاں سے لڑھکتا کر زمین پر آگرا تو حرام ہوگا اور اگر پہلے ہی زمین پر آگرا تو حرام نہیں ہوگا کیونکہ یہ تو ناگزیر ہے۔
- 4- راتقل اور کلاشکوف کی باریک سے باریک گولی جو مشاہدہ میں آئی وہ ایسی نوکلی نہیں تھی جو چبھتی ہو۔ آگے سے وہ کند ہوتی ہے اور اس کی نوک کی

موٹائی تقریباً دو ملی میٹر تھی۔ اس لئے کسی بندوق رائفل یا کلاشنکوف سے شکار کئے ہوئے جانور کو ذبح کرنا ضروری ہے اور اگر وہ گولی سے مر گیا تو حرام ہو گا۔

مچھلی کا شکار

مسئلہ :- مچھلی اور مڈی کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں۔ اس کے بعد دونوں میں اتنا فرق ہے کہ مڈی خواہ کسی ظاہری سبب سے مرے یا اسکے بغیر مرے اس کو کھانا جائز ہے جبکہ مچھلی اگر کسی ظاہری سبب سے مری ہو تو اس کو کھا سکتے ہیں اور اگر اپنی قدرتی موت مری ہو تو اس کو نہیں کھا سکتے۔

مسئلہ :- اگر مچھلی کو پکڑ کر پانی کے ٹپکے میں رکھا جہاں وہ مر گئی تو اس کو کھا سکتے ہیں کیونکہ وہ جبکہ کی تنگی کے سبب سے مری ہے۔ اسی طرح اگر اس کو پکڑ کر اور باندھ کر پانی میں چھوڑا اس سے وہ مر گئی تو اس کو کھا سکتے ہیں کیونکہ وہ جبکہ کے محدود ہونے کی وجہ سے مری ہے۔

مسئلہ :- جال پانی میں ہو اور مچھلی جال ہی میں مرجائے تو اگر جال کی یہ حالت ہو کہ وہ مچھلی اس میں سے نکل سکتی تھی تو کھانا جائز نہیں اور اگر نہیں نکل سکتی تھی تو کھانا جائز ہے۔

مسئلہ :- پانی جم گیا اور اس کے نیچے مچھلیاں مر گئیں تو انکو کھا سکتے ہیں۔

مسئلہ :- جو مچھلی سمندر یا دریا کی موج نے ساحل پر پھینک دی ہو اور وہ مر گئی ہو اس کو بھی کھا سکتے ہیں۔

مسئلہ :- مچھلی پانی جس کا کچھ حصہ پانی میں ہے اور کچھ خشکی پر ہے اور وہ مر چکی ہے۔ اگر اس کا سر خشکی پر ہو تو حلال ہے اور اگر سر پانی میں ہو تو دیکھیں گے۔ اگر نصف یا اس سے کم خشکی میں ہو تو حلال نہیں ہے اور اگر نصف سے زائد خشکی میں ہو تو حلال ہے۔

مسئلہ :- پانی میں دھاکہ کرنے سے جو مچھلیاں مرجائیں ان کو کھا سکتے ہیں۔

نشہ کی چیزوں کا حکم

جو چیزیں خشک ہیں وہ سب پاک ہیں اور شدید ضرورت کے وقت مثلاً کسی علاج کے لئے طبیب کی رائے سے اتنی مقدار ان خشک چیزوں کا کھانا درست ہے جو نشہ نہ لائے اور اتنی مقدار کا استعمال جس سے نشہ آتا ہو ہرگز جائز نہیں ہے۔ لیکن حتی الامکان غیر نشہ آور مقدار سے بھی پرہیز اور احتیاط زیادہ مناسب ہے کیونکہ اکثر تھوڑے سے بہت تک نوبت ضرور آجاتی ہے اور ضرورت و عدم ضرورت کا خیال نہیں رہتا۔ اور اگر ان خشک نشہ آور اشیاء کا استعمال محض لہو و لعب کے لئے ہو تو حرام ہے۔ خشک نشہ آور اشیاء میں الفیون (اور اس سے حاصل نشہ آور لودیہ و اشیاء مثلاً "کوڈین" پیتھیدین، ہیروئن (Heroin, Codeine, Pethidine) بھگ، گلج، چرس، معجون فلک سیر وغیرہ شامل ہیں۔

وہ نشہ آور اشیاء جو سیال ہوں ان کی دو بڑی اقسام ہیں۔

(الف) جو بلا اتفاق تمام ائمہ مجتہدین کے نزدیک ٹپاک اور حرام ہیں ان کی چار قسمیں ہیں۔

1- انگور کی پکی شراب

2- انگور کی پکی شراب۔

3- خنقی کی شراب۔

4- کھجور کی شراب۔

ان چار قسموں کا ایک قطرہ بھی پینا یا گھر میں رکھنا یا کسی کام میں لانا جائز نہیں اور ان کی خرید و فروخت بھی نہیں ہو سکتی۔

(ب) ان چار کے علاوہ اور شرابیں مثلاً "آلو" جو اور گندم سے حاصل شدہ

سپرٹ اور الکحل۔ ان کا حکم یہ ہے کہ ایک روایت کی رو سے یہ بھی حرام اور

نخس ہیں اور ایک کی رو سے پاک ہیں۔ لہذا نشہ آور مقدار سے کم میں ان کے استعمال کی اجازت ہے اگرچہ احتیاط زیادہ بہتر ہے۔ البتہ اگر الکحل انگور، کھجور اور منق سے تیار کی گئی ہو وہ ناپاک و حرام ہوگی۔ اس کا ایک قطرہ بھی پینا کسی طرح استعمال کرنا جائز نہیں ہوگا۔

مسئلہ :- ہو میو پیٹھک ادویات میں بھی یہی حکم ہے کیونکہ ان میں بھی الکحل کا استعمال ہوتا ہے۔

مسئلہ :- کلوروفارم یا ایٹر (Ether) وغیرہ سوکھا کر عمل جراحی کے لئے بے ہوش کرنا جائز ہے۔

مسئلہ :- سینٹ و پرفیوم میں چونکہ الکحل کا استعمال ہوتا ہے اس لئے اگرچہ اس کے استعمال کی گنجائش ہے لیکن احتیاط اور پرہیز بہتر ہے۔ یہی حکم ان کی فروخت کا ہے۔

کسب و کمائی چند طرح کی ہوتی ہے۔

1- فرض :- یہ کمائی کی وہ مقدار ہے جو آدمی کی ذات کو اور اس کے عیال کو کافی ہو اور اس کے قرضوں کی ادائیگی کے واسطے اور جس کا خرچہ اس پر واجب ہے اس کے خرچے کے لئے کفایت کرے۔

مسئلہ :- آدمی فرض سے زیادہ کمائی کو ترک کرے تو جائز ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی کے والدین حکومت ہوں تو اس پر فرض ہے کہ ان کی ضرورت کے بقدر کمائی کرے۔

مسئلہ :- اگر اس قدر مال کمایا کہ اپنے اہل و عیال کے واسطے ذخیرہ رکھ چھوڑا تو اس کی گنجائش ہے۔

2- مستحب :- یہ وہ مقدار ہے جو فرض سے زائد ہو تاکہ فقیر کے ساتھ ہمدردی کر سکے اور عزیز و اقارب کے ساتھ صلہ کر سکے۔ ایسی کمائی میں کوشش کرنا نفل عبادت سے افضل ہے۔

3- مباح :- مستحب مقدار سے بھی زیادہ قیمت اور دولتندی کے لئے کمائی۔

4- حرام :- یہ وہ کمائی ہے جو دوسرے سے دولت مندی میں بڑھنے کے لئے اور دوسروں پر فخر کرنے کے لئے کرے۔

مسئلہ :- جس شخص کے پاس ایک دن کی خوراک ہو اس کو خوراک کیلئے سوال کرنا حرام ہے اور سائل نے سوال کر کے جو مال جمع کیا وہ اس کے حق میں نپاک اور خبیث ہے۔

تصویر و مجسمہ کے احکام

تصویر سے متعلق دو قسم کی چیزیں ہیں، ایک تصویر کشی دو سری تصویر کا استعمال۔

تصویر کشی (یعنی تصویر بنانا)

تصویر کشی صرف اسی کا نام نہیں کہ قلم یا پنسل سے تصویر بنائی جائے یا پتھر وغیرہ کا بت تراشا جائے بلکہ وہ تمام صورتیں تصویر کشی میں داخل ہیں جن کے ذریعہ تصویریں بنتی ہیں خواہ وہ آلات قدیمہ کے ذریعہ ہوں یا آلات جدیدہ فوٹو گرافی اور طباعت اور ویڈیو وغیرہ سے ہوں۔ کیونکہ آلات و ذرائع کی تخصیص ظاہر ہے کہ کسی کام میں مقصود نہیں ہوتی احکام کا تعلق اصل مقصد سے ہوتا ہے تصویر کشی ہے، خواہ کسی بھی ذریعہ سے ہو۔ ویڈیو (Video) کے بارے میں بعض لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ تصویر نہیں کیونکہ اس کی ٹیپ میں تو صرف لہریں محفوظ ہوتی ہیں تصویر بذات خود نہیں ہوتی اور جب اس کو آلہ یعنی Player سے چلاتے ہیں تو ٹی وی کی سکرین پر عکس آتا ہے جو گزر جاتا ہے۔ ان لوگوں کی یہ بات غلط ہے کیونکہ کسی چیز کا عکس (مثلاً آئینہ میں) وہ ہوتا ہے جو جب وہ چیز سامنے سے ہٹ جائے تو وہ عکس جاتا رہتا ہے۔ باقی اور محفوظ نہیں رہتا جبکہ ویڈیو میں عکس کو لہروں کی شکل میں محفوظ کر لیا جاتا ہے اور جب چاہو اور جتنی دیر کے لئے چاہو اس کی تصویر سامنے لا سکتے ہو حالانکہ وہ چیز جس کی تصویر ہے وہ سامنے موجود بھی نہیں ہوتی۔ وہ عکس جو محفوظ کر لیا جائے تصویر ہی ہوتی ہے لہذا ویڈیو بنانے پر تصویر کشی کے احکام جاری ہوں گے۔

مسئلہ :- جیسے قلم سے تصویر بنانا ناجائز ہے ایسے ہی فوٹو سے تصویر بنانا یا پریس پر چھاپنا یا سانچہ اور مشین وغیرہ میں ڈھالنا اور ویڈیو بنانا یہ بھی ناجائز ہے۔

تصویر کشی میں ذی روح اور غیر ذی روح کا فرق

اگرچہ حقیقت میں تو حیوانیت، نباتات اور جمادات سب میں روح اور شعور موجود ہے لیکن ان کے درجہ اور مقدار میں تفاوت ناقابل انکار ہے۔ اسی تفاوت کی وجہ سے بعض چیزوں میں روح اور شعور کا وجود اس قدر خفی ہے کہ عام نظریں اس کو محسوس نہیں کر سکتیں اور اسی بناء پر کائنات عالم کی یہ تقسیم سمجھی جاتی ہے کہ بعض جاندار ہیں اور بعض بے جان۔ شریعت نے بھی اس فرق کا لحاظ کیا ہے۔

غیر ذی روح کی تصویر کشی

جن چیزوں کی خود تصویر پوچی جاتی ہیں، ان کی تصویر بنانا جائز نہیں اگرچہ غیر ذی روح میں سے ہوں لیکن جن چیزوں کی تصویر کی پرستش نہیں ہوتی اگرچہ خود ان چیزوں کی پرستش ہوتی ہے تو ان کی تصویر جائز ہے۔ مثلاً "چاند"، "سورج"، "پتیل" اور "گنگا" کی پرستش کی جاتی ہے۔ مگر ان کی تصویر کی پرستش نہیں ہوتی تو ان چیزوں کی تصویر بنانا جائز رہے گا اور صلیب کی تصویر پوچی جاتی ہے اس لئے اس کی تصویر بنانا اور پاس رکھنا جائز نہیں ہے۔

تصویر کشی میں قصداً اور تبعاً کا فرق

کبھی کسی مکان یا باغ کا فوٹو لیتا ہے اور وہاں پر کثرت آمدورفت کی بنا پر تمام انسانوں اور جانوروں کو علیحدہ کرنا اختیار میں نہیں ہوتا تو مکان یا باغ کی تصویر کے ذیل میں تبعاً کچھ انسانوں اور جانوروں کی تصویر بھی آجاتی ہے یا کسی نے احتیاط بھی کی اور سب کو علیحدہ بھی کر دیا یا ایسے وقت فوٹو لیا جب کہ کوئی ذی روح سامنے نہ تھا لیکن عین فوٹو لیتے وقت کوئی انسان یا جانور سامنے آگیا تو ان صورتوں میں جاندار کی تصویر کشی کا گناہ تو نہ ہوگا لیکن ایسی تصویر کو بلی رکھنا بھی جائز نہیں ہوگا۔

جانور کی شکل کے کھلونے اور گڑیاں بنانا

یہ بھی ناجائز ہے۔

ناقص تصویر بنانا

وہ ناقص تصویر جس میں سر نہ ہو تصویر کے حکم میں نہیں رہتی بلکہ نقوش اور نل بوٹوں کے حکم میں ہو جاتی ہے۔ ایسی تصویر بنانا جائز ہے۔

جانداروں کے وہ اعضاء جو ذی روح کے لئے مدار حیات نہ ہوں مثلاً "ہاتھ پیریا آنکھ" ناک وغیرہ ان کی تصویر بنانا بھی جائز ہے۔

صرف چہرہ یا نصف اعلیٰ کی تصویر کشی

یہ بھی ناجائز ہے۔

پاسپورٹ اور شناختی کارڈ وغیرہ کے لئے تصویر بنانا

حکومتی پابندی کی وجہ سے اس غرض سے تصویر بنوانے کی گنجائش ہے لیکن خود حکومت کے لئے ایسی پابندی اور قانون لاگو کرنا جائز نہیں ہے۔

تصاویر کا استعمال

غیر ذی روح :- مثلاً "درخت مکان وغیرہ ان کی تصویر بنانا اور اس کا استعمال کرنا مطلقاً جائز ہے۔

ذی روح :- ذی روح کی تصویروں میں مندرجہ ذیل تفصیل ہے۔

- 1- بہت چھوٹی تصویریں :- جو تصویریں اس قدر چھوٹی ہوں کہ اگر وہ زمین پر رکھی ہوں اور کوئی متوسط بینائی والا آدمی کھڑا ہو کر دیکھے تو تصویر کے اعضاء کی تفصیل دکھائی نہ دے، ایسی تصویر کا گھر میں رکھنا اور استعمال کرنا جائز ہے، اگرچہ بنانا اس کا بھی

ناجائز ہے۔

2- پامال و ممتن تصویریں :- جو تصویر کسی ایسی چیز یا ایسی جگہ میں بنی ہوئی ہوں کہ وہ عاۃً "پامال اور ذلیل و حقیر سمجھی جاتی ہیں مثلاً" پامال درے یا چاخی میں یا بسترہ میں یا بیٹھنے کے گدے تکیے و کرسی وغیرہ میں یا جوتے کے تلے میں یا برتنوں کے نیچے تلے میں تو ان کا گھر میں رکھنا اور استعمال کرنا جائز ہے۔ اگرچہ بنانا اس کا بھی ناجائز ہے۔

مسئلہ :- لیکن جو بچھانے کی چیز محل اہانت میں نہ ہو مثلاً "مصلیٰ وغیرہ تو اس میں تصویر برقرار رکھنا جائز نہیں۔

مسئلہ :- اگر مصور تکیے بڑے بڑے ہوں جن پر بنی ہوئی تصویر کھڑی نظر آئے تو ان کا استعمال بھی ناجائز ہے۔

مسئلہ :- برتنوں میں جو تصویریں تلے کے سوا کسی اور جگہ ہوں وہ پامال و ممتن کے حکم میں نہیں اس لئے اگر وہ بڑی تصویریں ہوں تو ان برتنوں کا استعمال بھی جائز نہیں۔

3- بچوں کی گڑیاں :- مٹی یا کسی اور چیز کی بنی ہوئی تصویروں اور مورتیوں کو رکھنا بھی جائز نہیں۔ مٹھائی وغیرہ کے جو کھلونے بازاروں میں فروخت ہوتے ہیں یہ بھی بنانا منع ہیں اور آجکل انکو خریدنے سے پرہیز کرنا چاہیے البتہ اگر انکو خرید لیا ہو تو توڑ کر کھا سکتے ہیں۔

4- سرکئی ہوئی ناقص تصویریں

مسئلہ :- یعنی جن میں چہرہ نہ ہو خواہ باقی بدن تمام موجود ہو اس کا استعمال اور گھر میں رکھنا جائز ہے۔

مسئلہ :- لیکن اگر ناقص تصویر میں چہرہ موجود ہو خواہ باقی بدن نہ ہو تو ایسی تصویر کا استعمال جائز نہیں۔

وہ تصویریں جو کسی چیز میں پوشیدہ ہوں

مسئلہ :- تصویریں اگر کسی غلاف یا تھیلی وغیرہ میں پوشیدہ ہوں یا کسی ڈبہ وغیرہ میں بند ہوں تو اس تھیلی یا ڈبہ وغیرہ کا گھر میں رکھنا جائز ہے۔ اور فرشتہ رحمت کے دخول سے مانع نہیں۔ اگرچہ بنانا اور خریدنا ان کا بھی ناجائز ہے۔

مسئلہ :- جس شخص کے بدن پر کوئی تصویر گدی ہوئی ہو مگر کپڑوں میں چھپی ہوئی ہو تو اس کی امامت جائز ہے۔

تصویر سازی اور فوٹو گرافی وغیرہ کی اجرت

مسئلہ :- جاندار کی تصویر بنانے اور فوٹو لینے کی اجرت لینا اور دینا دونوں ناجائز ہیں۔

مسئلہ :- جس پرپیس میں جاندار چیزوں کی تصاویر چھپتی ہوں اس کی ملازمت بھی طباعت کے کام میں جائز نہیں۔

مسئلہ :- اگر کسی نے تصویر بنوائی تو شرعاً اس کی اجرت دینا اس کے ذمہ واجب نہیں۔ البتہ رنگ وغیرہ جو مصور نے خرچ کیا اس کی قیمت دی جائے گی۔

مسئلہ :- جن تصاویر کے بنانے کی اجازت اوپر ذکر ہوئی ان کے بنانے کی اجرت لینا اور دینا سب جائز ہیں۔

تصاویر کی تجارت

مسئلہ :- بیع و شراء میں اگر تصاویر خود مقصود نہ ہوں بلکہ دوسری چیزوں کے تابع ہو کر آجائیں جیسے اکثر کپڑوں میں تصویریں بنی ہوتی ہیں یا برتنوں اور دوسری مصنوعات جدیدہ میں اس کا رواج عام ہے تو اس کی خرید و فروخت تبعاً جائز ہے۔

مسئلہ :- جب خود تصاویر ہی کی بیع و شراء مقصود ہو تو خریدنا اور فروخت کرنا دونوں ناجائز ہیں۔ اور اگر مورقی مٹی کی بنی ہوئی ہو تو شرعاً اس کی کچھ قیمت کسی کے ذمہ واجب نہیں

ہوتی البتہ اگر کسی دھات یا لکڑی وغیرہ کی ہو تو اتنی قیمت واجب ہوتی ہے جس قدر اس لکڑی یا دھات کی قیمت تصویر سے قطع نظر کر کے ہو سکتی ہے۔

تصاویر کے دیکھنے کا حکم

مسئلہ :- جن تصاویر کا بنانا اور گھر میں رکھنا ناجائز ہے ان کا ارادہ اور قصد کے ساتھ دیکھنا بھی ناجائز ہے، البتہ ’تبعاً‘ بلا قصد نظر پڑ جائے تو مضائقہ نہیں جیسے کوئی اخبار یا کتاب ہو جس میں تصویریں ہوں، مقصود اس کا مضمون دیکھنا ہے، بلا ارادہ تصویر بھی سامنے آجاتی ہے اس کا مضائقہ نہیں۔

مسئلہ :- سینما اور ویڈیو کی ممانعت کے لیے یہ بھی کافی ہے کہ اس میں تصاویر دکھائی جاتی ہیں۔

جس مکان میں تصاویر ہوں اس میں داخل ہونا

مسئلہ :- ایسے مکان اور خیمہ وغیرہ میں داخل ہونا جائز نہیں جس میں ممنوعہ تصاویر ہوں۔

مسئلہ :- تصویر والے مکان میں اگر کوئی مریض ہو اس کی عیادت کرنے کے لئے بھی بغیر ضرورت کے وہاں جانا جائز نہیں۔

مسئلہ :- اگر کسی دوسرے شخص کے مکان میں ممنوعہ تصاویر ہوں اور وہاں جانے کی کوئی شرعی یا معاشی مجبوری ہو اور اس پر قدرت نہ ہو کہ تصاویر کو ہٹا دے تو ایسے مکان میں جانا اور بقدر ضرورت بیٹھنا جائز ہے۔

تصویر والے کپڑے یا مکان میں نماز پڑھنا

مسئلہ :- جاندار کی تصویر والے کپڑے پہن کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، البتہ بہت چھوٹی تصویر کا مضائقہ نہیں۔

مسئلہ :- جس مکان میں ممنوعہ تصویریں لگی ہوں یا معلق ہوں اس میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ البتہ اگر تصویریں قدموں کے نیچے ہوں تو اگر سجدہ تصویر پر نہ کیا گیا تو بعض حضرات کے نزدیک جائز ہے اور بعض اس کو بھی مکروہ فرماتے ہیں۔

مسئلہ :- تصویر کے قدموں کے نیچے ہونے کے علاوہ سب صورتوں میں نماز مکروہ ہے لیکن کراہت کے درجے مختلف ہیں۔ سب سے زیادہ سخت کراہت اس تصویر میں ہے جو نمازی کے سامنے قبلہ کی جانب میں ہو۔ پھر وہ جو نمازی کے سر کے اوپر لٹکی ہوئی ہو پھر وہ جو اس کی دائیں جانب لگی ہو پھر وہ جو بائیں جانب لگی ہو اور سب سے کم کراہت اس میں ہے جو نمازی کی پشت کی طرف لگی ہو۔

مسئلہ :- قلم اور ویڈیو قلم کے ذریعہ حج اور دیگر عبادات کی انسانی تصویر کے ساتھ تعلیم دینی ناجائز ہے۔ اسی طرح کسی کے درس کی ویڈیو قلم بنانا اور دیکھنا بھی جائز نہیں ہے۔

کافروں اور فاسقوں سے مشابہت کرنے کا بیان

انسانی امور کی دو قسمیں ہیں، اضطراری اور اختیاری۔

اضطراری امور اور ان میں مشابہت کا حکم

اضطراری امور وہ ہیں، جن کے ہونے نہ ہونے میں انسانی اختیار کو کوئی دخل نہیں ہے۔ مثلاً انسان کی خلقت، اس کو بھوک، پیاس لگنا اور اس سے مجبور ہو کر کھانا پینا، تن پوشی کے فطری داعیہ کی وجہ سے لباس پہننا اور رب کی عبادت کے فطری داعیہ سے عبادت کرنا۔ یہ خلقت اور دواعی اضطراری ہیں اور ان کے تحت صادر ہونے والے افعال طبعی ہیں۔

ان میں شریعت کا یہ حکم نہیں ہے کہ اگر کافر کھاتے پیتے ہیں تو تم نہ کھاؤ یا وہ لباس پہنتے ہیں تو تم نہ پہنؤ یا وہ عبادت کرتے ہیں تو تم نہ کرو بلکہ ان میں شریعت کا حکم یہ ہے کہ تم ان افعال میں وہ تہذیب و شانستگی اختیار کرو جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور کافروں، فاسقوں کے طور طریقوں کی نقل مت کرو۔

اختیاری امور

یہ دو طرح کے ہوتے ہیں مذہبی امور اور عادی و معاشرتی امور۔

مذہبی امور میں مشابہت کا حکم :- مذہبی امور سے مراد وہ اعمال ہیں جن کا تعلق دین اور عبادت سے ہے۔ ان میں کفار کے ساتھ مشابہت حرام ہے۔ جیسے عیسائیوں کی طرح سینے پر صلیب لٹکانا، ہندوؤں کی طرح زنار باندھنا یا پیشانی پر نقشہ لگانا۔ اور سکھوں کی طرح ہاتھ میں لوہے کا کڑا پہننا وغیرہ۔

عادی اور معاشرتی امور :- دو طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ جو قبیح بالذات ہیں یعنی جن

سے شریعت اسلام نے منع کیا ہے، دوسرے مباح بالذات جن سے شریعت نے براہ راست منع نہیں کیا۔

فبیح بالذات امور میں مشابہت کا حکم :- ان میں مشابہت حرام ہے مثلاً "ٹخنوں سے نیچے شلوار لٹکانا اور ریشمی لباس کا استعمال کرنا یا کسی قوم کی کوئی ایسی حرکت کی نقل کرنا جس میں ان کے معبودان باطلہ کی کوئی عظمت ظاہر کی جاتی ہو۔

مباح بالذات امور :- میں دو صورتیں ہیں یا تو وہ کسی غیر قوم (یعنی کافروں فاسقوں یا بدعتیوں) کا شعار اور امتیازی نشان ہیں یا نہیں ہیں۔

اگر وہ کسی غیر قوم کا امتیازی نشان اور شعار ہیں تو پھر ان میں بھی مشابہت حرام ہے۔ مثلاً "غیر اقوام کا وہ مخصوص لباس جو صرف انہی کی طرف منسوب اور انہی کی نسبت سے مشہور ہو اور اس کا استعمال کرنے والا، اسی قوم کا فرد سمجھا جائے مثلاً "ہمارے علاقوں میں محرم کے دونوں میں خصوصاً" اور باقی مہینوں میں عموماً" سیاہ لباس یا فقط سیاہ قبیض شیعوں کا شعار ہے اور اسی طرح ہمارے علاقے میں سبز عمامہ ایک خاص بدعتی گروہ نے اپنا شعار بنالیا ہے۔

اگر وہ غیر قوم کا شعار نہ ہوں تو ان کا بدل مسلمانوں کے ہاں موجود ہے یا نہیں؟

1- اگر ان کا بدل مسلمانوں کے پاس موجود ہے تو پھر ان امور میں مشابہت مکروہ ہے جیسے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دست مبارک میں عربی کمان لئے ہوئے تھے کہ آپ نے کسی کے ہاتھ میں فارسی کمان دیکھی تو ناخوشی سے فرمایا۔ یہ کیا لئے ہوئے ہو؟ اسے پھینک دو اور عربی کمان رکھو جس کے ذریعہ اللہ نے تمہیں قوت و شوکت دی۔

2- اگر غیر اقوام کی اشیاء ایسی ہیں کہ ان کا کوئی بدل مسلمانوں کے پاس نہیں ہے جیسے آج یورپ کی نئی نئی ایجادات جدید اسلحہ تمدن و معاشرت کے نئے نئے سامان تو اگر ان کا استعمال مشابہت کی نیت سے کیا جائے تو جائز نہیں اور اگر ان چیزوں میں مشابہت کی نیت نہ ہو بلکہ انتقالی طور پر استعمال میں آ رہی ہوں تو

چیزوں میں مشابہت کی نیت نہ ہو بلکہ اتفاقی طور پر استعمال میں آ رہی ہوں تو ضرورت کی حد تک ان کے استعمال میں کوئی شرعی حرج نہیں ہے۔

1- داڑھی

داڑھی مونڈوانے میں کفار مشرکین کے ساتھ مشابہت ہے۔ رسول ﷺ نے فرمایا:

خالفوا المشركين حفاوا الشولرب اعفوا اللحي
”مشرکین کے خلاف کرو۔ مونچھیں پست کرو (یعنی کتراؤ) اور
داڑھیاں بڑھاؤ۔“

اور جو کافر داڑھی کے بل بڑھاتے ہیں تو وہ عام طور سے بہت زیادہ
بڑھا لیتے ہیں۔ اس کے برعکس حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص بیٹھو نقل
فرماتے ہیں۔

کان رسول اللہ ﷺ ياخذ لحيتنه من عرضها و طولها
رسول اللہ ﷺ اپنی ریش مبارک کو طول سے بھی درست کرتے تھے
(اور ٹھوڑی سے ایک مشت سے زائد کو کتر دیتے تھے) اور عرض سے بھی
درست کرتے تھے۔

پھر داڑھی مونڈانے میں عورتوں کے ساتھ مشابہت ہے جبکہ رسول
اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

لعن الله المنتسبهين من الرجال بالنساء والمنتسبهات من
النساء بالرجال

لعنت فرمائی ہے اللہ نے ان مردوں پر جو عورتوں سے مشابہت پیدا
کرتے ہیں اور ان عورتوں پر جو مردوں سے مشابہت کرتی ہیں۔

2- انگریزی بال

- سر کا کچھ حصہ منڈانا یا کترنا اور کچھ چھوڑ دینا یہ غیر مسلموں کا طریقہ ہے اور نبی ﷺ نے قزع جو اسی ہیئت کو کہتے ہیں اس سے منع فرمایا ہے۔
- 3- ہندوؤں کی طرح چوٹی رکھنا ناجائز ہے اور اگر کسی پیر فقیر کے نام پر رکھی جائے تو شرک کا کلام ہے۔
- 4- عیسائیوں کے اتوار کے دن کی تعظیم کے باعث اور ان کے اور دیگر کفار کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے اتوار کی تعطیل کرنا ناجائز ہے۔
- 5- لنگا ہندو عورتوں کا مخصوص لباس ہے اس لئے مسلمان عورتوں کو اس کا پہننا جائز نہیں۔
- 6- نقہ پہننا فاسق عورتوں کا شیوہ ہے اس لئے شریف عورتوں کو ان کی مشابہت سے بچنا چاہئے۔
- 7- ٹیڑھی مانگ نکالنا گمراہ قوموں کا طریقہ ہے اور اسلامی تعلیم کے خلاف ہے۔

کھانے پینے کے احکام

کھانا کھانے کے پانچ درجے ہیں

پہلا درجہ :- فرض کا ہے یعنی اتنی مقدار کھانا فرض ہے کہ آدمی ہلاکت سے بچ جائے اور فرض نماز کھڑے ہو کر پڑھ سکے اور روزہ رکھ سکے۔ لہذا اگر کسی نے کھانا پینا چھوڑ دیا یہاں تک کہ مر گیا تو وہ نافرمان مرا۔

دوسرا درجہ :- مندوب کا ہے یعنی فرض کی مقدار سے اس قدر زیادہ کھائے جس سے توافل اور علم دین سیکھنے میں سہولت ہو۔

تیسرا درجہ :- مذکورہ بالا دونوں درجوں کے مطابق کھانا کھانے میں ثواب ملتا ہے۔

تیسرا درجہ :- مباح کا ہے یعنی اس سے بھی زیادہ سیر ہونے تک کھائے اس غرض سے کہ بدن کی قوت میں اضافہ ہو۔ اس میں نہ ثواب ہے اور نہ گناہ ہے اور اتنی مقدار تک اخروی حساب بھی آسان ہوگا بشرطیکہ طعام حلال ہو۔

چوتھا درجہ :- مکروہ کا ہے یعنی سیر ہونے کے بعد کچھ زائد کھانا جس سے نقصان کا اندیشہ نہ ہو اور اگر یہ اس غرض سے ہو کہ کل کے روزے میں تقویت رہے گی یا اس کے ہاتھ روک لینے سے ہمارے کھانے میں شرم محسوس کرے گا اور وہ بھی ہاتھ کھینچ لے گا تو پھر مکروہ نہیں۔

پانچواں درجہ :- حرام کا ہے جو یہ ہے کہ سیری سے بھی اتنا زیادہ کھائے کہ بد معاشی ہونے کا اندیشہ ہو۔ مسک :- کوئی ایسا بڑی وجاہت شخص ہو جس کے بھوک بھرتال کرنے سے جائز مطالبہ پراثر پڑے۔ کھانا کھانا اور مباح درجہ کو چھوڑ سکتا ہے لیکن اگر بھوک بھرتال کہ جس میں فرض نماز پڑھنے کی قوت ختم ہو جائے یا موت کا اندیشہ ہو جائے تو حرام ہے۔

مسئلہ :- روٹی بچ بچ میں سے کھالے اور کنارے چھوڑ دے یا ایک روٹی میں سے پھولا ہوا حصہ کھالے اور باقی چھوڑ دے یہ اسراف میں سے ہے اور اس میں ایک طرح کا اتراٹا ہے لیکن اگر دوسرا شخص اس کو کھا لیتا ہو تو کچھ ڈر نہیں۔

مسئلہ :- جو قلمہ ہاتھ سے گر پڑے اس کا ترک کر دینا بھی اسراف میں سے ہے بلکہ چاہیے کہ پہلے اس کو اٹھا کر کھالے پھر دوسرا کھائے۔

مسئلہ :- روٹی کی تنظیم میں سے ایک یہ ہے کہ جب روٹی سامنے آئے تو کھانا شروع کر دے سالن کا انتظار نہ کرے۔

مسئلہ :- کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد دونوں ہاتھوں کو پنبوں تک دھونا سنت ہے۔ اگر کسی نے ایک ہاتھ دھویا یا دونوں ہاتھوں کی صرف انگلیاں دھولیں یا صرف ہتھیلیاں دھولیں تو دونوں ہاتھ دھونے کی سنت ادا نہ ہوگی۔

مسئلہ :- کھانے سے پہلے ہاتھ دھو کر ان کو کپڑے سے نہ پونچھے تاکہ کھانا شروع کرنے تک دھونے کا اثر باقی رہے البتہ کھانے کے بعد دھو کر پونچھ ڈالے۔

مسئلہ :- کھانے میں سنت یہ ہے کہ شروع میں بسم اللہ کہے اور آخر میں الحمد للہ پڑھے اگر شروع میں بسم اللہ بھول جائے تو جب یاد آئے یوں کہے بسم اللہ اولہ و آخرہ۔ اور جب بسم اللہ کہے تو چاہئے کہ بلند آواز سے کہے تاکہ جو لوگ ساتھ کھانے بیٹھے ہیں ان کو بھی تلقین ہو جائے اور جب ساتھیوں کے ساتھ مل کر کھا رہا ہو تو چاہئے کہ الحمد للہ کہنے میں آواز بلند نہ کرے لیکن اگر ساتھی بھی کھانے سے فارغ ہو گئے ہوں۔ تو پھر کوئی مضائقہ نہیں۔

مسئلہ :- ایک سنت یہ ہے کہ نمک کے ساتھ کھانا شروع کرے اور نمک ہی بچ ختم کرے۔

مسئلہ :- کھانا کھا کر ہاتھ دھونے پر پونچھنے سے پہلے انگلیوں کو خوب چاٹ لے۔

مسئلہ :- یہ سنت میں سے ہے کہ سالن کے لئے پلیٹ کے وسط میں ہاتھ نہ ڈالے بلکہ

اپنی جانب ایک جگہ سے لگائے البتہ ایک طبق اور رُے میں مختلف قسم کے پھل ہوں تو جو چاہے لے سکتا ہے۔

مسئلہ :- ننگے سر کھانا کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ :- کھانا کھاتے ہوئے اپنی دائیں ٹانگ کھڑی رکھے اور بائیں ٹانگ بچالے۔

مسئلہ :- ٹیک لگا کر کھانا سنت کے خلاف ہے ٹیک لگانے کی چار صورتیں ہیں اور چاروں کا ایک ہی حکم ہے۔ اول یہ کہ دائیں یا بائیں پہلو کو دیوار یا تکیہ وغیرہ پر سارا لگائے۔ دوسرے یہ کہ ہتھیلی سے زمین پر سارا لگائے، تیسرے یہ کہ چو کڑی مار کر بیٹھے، چوتھے یہ کہ کمر جھکے یا دیوار سے لگائے۔

مسئلہ :- منہ کے بل لیٹ کر کھانا منع ہے۔

مسئلہ :- جب آدمی بھوک سے ایسی حالت کو پہنچ جائے کہ جان جاتے رہنے کا خوف ہو اور کھانے کی حلال چیز کوئی میسر نہ ہو تو وہ اپنی جان بچانے کے لئے بقدر ضرورت مردار کھا سکتا ہے اور اگر نہ کھایا اور مر گیا تو گناہگار ہو گا۔

مسئلہ :- چلتے پھرتے چھوٹی موٹی چیز منہ میں ڈال سکتے ہیں مثلاً پان، تمباکو، سوپ، مٹی اور ایک آدھ لقمہ لیکن پورا کھانا کھانا ہو تو وہ بیٹھ کر کھانا چاہئے۔ کھڑے ہو کر کھانا مکروہ ہے۔

مسئلہ :- میز کرسی پر کھانا یا اپنے سامنے چھوٹی میز پر کھانا رکھ کر کھانا سنت کے خلاف طریقہ ہے۔

اگر مجلس دعوت میں کوئی بات خلاف شرع ہو مثلاً گنا بجانا ہو تو اگر وہاں جلنے سے پہلے معلوم ہو جائے تو دعوت قبول نہ کرے البتہ اگر قوی امید ہے کہ میرے جانے سے بوجہ میری شرم اور لحاظ سے وہ بات بند ہو جائے گی تو جانا بہتر ہے اور اگر معلوم نہ تھا اور چلا گیا اور وہاں جا کر دیکھا، سو اگر یہ شخص مقتدائے دین ہے تب تو لوٹ آئے اور اگر مقتدا نہیں ہے، عوام الناس سے ہے تو اگر عین کھانے کے موقع پر وہ خلاف شرع بات ہے

تو وہاں نہ بیٹھے اور اگر دوسری جگہ پر ہے تو خیر کھانے پر۔ مجبوری بیٹھ جائے اور بستر ہے کہ صاحب مکان کو فحاش کرے اور اگر اس قدر ہمت نہ ہو تو صبر کرے اور دل سے اسے برا سمجھے اور اگر کوئی شخص مقتدائے دین نہ ہو لیکن ذی اثر اور صاحب وجاہت ہو کہ لوگ اس کے افضل کا اتباع کرتے ہوں تو وہ بھی اس مسئلہ میں مقتدائے دین کے حکم میں ہے۔

مسئلہ :- اگر کوئی آدمی شر کے کسی باغ میں گزرا اور کچھ پھل درختوں کے نیچے گرے پڑے ہوں تو اس کے لئے وہ کھانا جائز نہیں مگر جبکہ جانتا ہو کہ مالک کی طرف سے کھانے کی صراحت "یا دلائلہ" اجازت ہے۔

اگر آدمی شر سے باہر کسی باغ میں ہو تو اگر گرے ہوئے پھل ایسے ہوں کہ باقی رہتے ہوں جیسے اخروٹ وغیرہ تو یہ نہیں کھا سکتا مگر جبکہ مالک کی طرف سے مباح کرنے کا علم ہو اور اگر ایسے پھل ہوں کہ باقی نہیں رہ سکتے جلد خراب ہو جاتے ہیں تو ان کو کھانا جائز ہے جب تک مالک کی طرف سے ممانعت ظاہر نہ ہو اور ان کو اٹھا کر اپنے گھر نہیں لاسکتا۔

اگر پھل درخت پر لگے ہوں تو افضل یہ ہے کہ بغیر اجازت کے کسی جگہ سے بھی نہ لے یعنی خواہ شر کے اندر ہو یا شر کے باہر ہو لیکن اگر ایسا مقام ہو جہاں یہ پھل بہت ہوں اور یہ معلوم ہو کہ کچھ توڑ کے کھا لینا مالکوں کو ناگوار نہ ہوگا تو کھا سکتا ہے لیکن یہ جائز نہیں کہ اپنے ساتھ کچھ پاندہ کر بھی لے آئے۔

مسئلہ :- حلال جانور کی یہ آٹھ چیزیں کھانا منع ہیں: پتہ، مثانہ، حرام مغز، غدود، پکورے (یعنی خصینین)، مادہ کی شرمگاہ، زہر جانور کی پیشاب کی نالی اور بہتا ہوا خون۔

مسئلہ :- حلال جانور کی اوجھڑی کھانا جائز ہے۔

مسئلہ :- غیر اللہ کے نام پڑھتے ہوئے جانوروں کا حکم یہ ہے۔

1- اگر کسی جانور کو غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کیا تو وہ حرام ہے۔

2- ذبح کے وقت تو بسم اللہ ہی کہا لیکن غیر اللہ کی نامزدگی کی نیت سے ذبح کیا تو یہ بھی حرام ہے۔

3- اگر مالک نے اپنی نیت قاصد سے توبہ کر لی اور غیر اللہ کے لئے اس جانور کی نامزدگی سے رجوع کر لیا پھر اللہ کا نام لے کر جانور کو ذبح کیا تو وہ حلال ہو گا۔

مسئلہ :- غیر اللہ کے نامزد کئے ہوئے وہ جانور حرام ہوتے ہیں جو اس غیر اللہ کے تقرب اور رضا حاصل کرنے کے لئے نامزد کئے گئے ہوں اور اگر غیر اللہ کا نام محض عنوان کے طور پر ہو تقرب اور رضا حاصل کرنے کی نیت نہ ہو جیسے یوں کہتے ہیں کہ یہ فلاں بچے کا حقیقہ ہے تو یہ حلال ہے یا بقر عید کے موقع پر نبی ﷺ کے ایصال ثواب کے لئے قربانی کا جانور خریدے اور یوں کہا کہ یہ نبی ﷺ کا ہے تو یہ جانور حلال ہے۔

مسئلہ :- اشیاء خوردنی میں کیڑے پیدا ہو جائیں یا گولہ میں بھنگے پیدا ہو جائیں تو ان کیڑوں کا کھانا جائز نہیں ہے۔ کیڑے ہٹا کر استعمال کرنا چاہئے۔

مسئلہ :- گوشت کا یا کوئی اور کیزا شوربے میں گر گیا تو شوربا نجس نہ ہو گا۔ کیڑے کو ہٹا کر شوربے کو استعمال کر سکتے ہیں، لیکن اگر کیزا پھٹ کر شوربے میں ریزہ ریزہ ہو گیا ہو تو پھر اس شوربے کا استعمال جائز نہیں۔

مسئلہ :- جو جانور نجاست کھانے لگے اور اس وجہ سے اس کا گوشت بدو دار ہو جائے تو اس کو جلالہ کہتے ہیں اور اسی حالت میں اس کا دودھ پینا یا اس کو ذبح کر کے اس کا گوشت کھانا مکروہ ہے۔ اگر وہ مرغی ہے تو تین دن اور بکری ہے تو چار دن اور گائے یا اونٹ ہے تو دس دن ان کو ہلکے کر صاف ستھری غذا دی جائے تاکہ گوشت کی بدو زائل ہو جائے۔ پھر ان کا گوشت اور دودھ استعمال کیا جانا چاہئے۔

مسئلہ :- اگر نجاست کھائی لیکن گوشت میں بدو پیدا نہیں ہوئی یا کوئی غیر بدو دار حرام چیز کھائی گئی تو اس کا گوشت کھانا جائز ہے اس سے معلوم ہوا کہ قاری یعنی ولایتی مرغیوں کو اگرچہ نجس خوراک دی گئی ہو لیکن چونکہ ان کے گوشت میں بدو نہیں ہوتی لہذا ان کا کھانا

جائز ہے۔ محض غذا و خوراک کے نجس ہونے کی وجہ سے گوشت کا استعمال ناجائز نہیں ہو گا۔

مسئلہ :- گیارہویں اور محرم کے موقع جو کچھ تقسیم کیا جاتا ہے، اگر وہ غیر اللہ کے نامزد ہو اور اس کے نام کی نذر ہو تو حرام ہے اور اگر اللہ کے نام کا صدقہ ہو جس کا ثواب بزرگ کو پہنچایا گیا ہو تو وہ حرام نہیں مباح ہے لیکن چونکہ دن کی تخصیص کی وجہ سے بدعت ہے اور امت سے لوگ عقائد میں پختہ نہیں اس لئے ایسی چیزوں سے پرہیز کرنا چاہئے۔

مسئلہ :- بارہ ربیع الاول، شب برات اور اسی طرح کے دیگر موقعوں پر جو امت سے صحیح عقیدے والے بھی کچھ پکا کر تقسیم کرتے ہیں تو اگرچہ وہ چیز حرام نہیں ہوتی لیکن دن کی تخصیص کے باعث بدعت ہونے کی وجہ سے اس سے پرہیز کرنا بہتر ہے۔

لباس کے احکام

لباس کے بارے میں شریعت کی بتائی ہوئی حدود یہ ہیں:

- 1- مرد شلوار، تہ بند اور پانچامہ وغیرہ ٹخنوں سے اوپر رکھے، ٹخنے پورے یا ان کا کچھ حصہ بھی ان میں چھپنا نہیں چاہئے۔ عورت اپنے ٹخنے اور پشت قدم کو چھپائے۔
- 2- لباس اتنا چھوٹا، باریک یا چست نہ ہو کہ وہ اعضاء ظاہر ہو جائیں جن کا چھپانا واجب ہے۔
- 3- لباس میں کافروں اور فاسقوں کی خطی اور مشابہت اختیار نہ کریں۔
- 4- مرد زنہ لباس اور عورتیں مردانہ لباس نہ پہنیں۔
- 5- مالدار شخص اتنا گھٹیا لباس نہ پہنے کہ دیکھنے والے اسے مفلس سمجھیں۔
- 6- فخر و نمائش اور تکلف سے اجتناب کریں۔
- 7- مردوں کو اصلی ریشم کا لباس پہننا حرام ہے۔ عورتوں کے لئے ریشم کا لباس جائز ہے۔

مردوں کے لئے اصلی ریشم کے استعمال میں تفصیل

- وہ ریشمی کپڑا جس کا تانا اور پٹا دونوں ریشم کا ہو مردوں کے لئے حرام ہے۔
- اگر بنا ریشم کا ہو اور تانا غیر ریشم کا ہو تو یہ بھی ناجائز ہے۔
- اگر تانا ریشم کا ہو اور پٹا بنا ریشم کا نہ ہو مثلاً "سوت کا ہو" ریشم دکھائی دیتا ہو تو یہ بھی ناجائز ہے۔ البتہ اگر ریشم نظر نہ آتا ہو تو وہ کپڑا جائز ہے۔
- کپڑے پر چار انگلی چوڑائی تک ریشم کا گونہ کناری لگا ہو تو جائز ہے۔ اس سے زیادہ جائز نہیں۔

○ مردوں کو ریشم کا لحاف اوڑھنا جائز نہیں۔

○ ریشم کی چھوڑانی استعمال کرنا جائز ہے۔

مسئلہ :- مصنوعی ریشے کے جو کپڑے تیار کئے جاتے ہیں، یہ ریشم نہیں اس لئے مردوں کو اس کا پہننا اور استعمال کرنا درست ہے۔ اگر کسی غفل کا روالا ریشم کا نہ ہو تو وہ بھی مردوں کے لئے جائز ہے۔

مسئلہ :- خالص سرخ لباس پہننا مردوں کے لئے مکروہ ہے۔ کسی اور رنگ کی آمیزش ہو یا دھاری دار ہو (یعنی سرخ اور کسی دوسرے رنگ کی دھاریاں ہوں) تو مضائقہ نہیں۔

مسئلہ :- کسم اور زعفران میں رنگا ہوا کپڑا مرد کو پہننا جائز نہیں۔

مسئلہ :- عورتوں کے لئے کسی بھی رنگ کی ممانعت نہیں ہے۔

مسئلہ :- چونکہ سفید رنگ کا کپڑا مردوں کے ساتھ خاص نہیں ہے لہذا عورتیں اگر مکمل سفید کپڑا یا وہ سفید کپڑا جس پر رنگین کشیدہ کاری ہوئی ہو پہن لیں تو اس میں کوئی ممانعت نہیں بشرطیکہ اس کپڑے کی تراش خراش مردوں کی طرح نہ ہو۔

مسئلہ :- مردوں کے لئے ٹائی کا استعمال جائز نہیں۔ کوٹ چلون کے استعمال سے بھی پرہیز کرنا چاہئے کیونکہ اس میں کفار اور فاسقوں کے ساتھ مشابہت ہے۔

مسئلہ :- مردوں کا عام طور سے ننگے سر رہنا خلاف ادب ہے۔

مسئلہ :- کسی کی موت پر کالے کپڑے پہننا جائز نہیں۔

زیورات اور سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کے احکام

عورتوں کے زیور پہننے کے چند مسائل

مسئلہ :- عورتوں کو کفن چھدوانا اور اس کا زیور پہننا جائز ہے۔

مسئلہ :- عورتوں کو ناک چھدوانے اور اس میں لوہے کی ٹانگ لٹکانے کے استعمال میں اختلاف ہے۔ استعمال کی گنجائش ہے البتہ احتیاط بہتر ہے۔

مسئلہ :- ایسا زیور جس میں گھنگھرو ہو یعنی بچنے والا زیور عورت کو پہننا جائز نہیں۔

مسئلہ :- عورتوں کے لئے لوہے، تانبے، پتیل اور رائے کا بنا ہوا انگوٹھی کے علاوہ باقی زیور جائز ہے اور دیگر دھاتوں اور چیزوں مثلاً ہڈی، شیشہ وغیرہ کے انگوٹھی سمیت تمام زیورات کا استعمال جائز ہے۔

مسئلہ :- لوہے وغیرہ کی انگوٹھی پر اگر چاندی کا ملح کیا گیا ہو کہ لوہا بالکل نظر نہ آتا ہو تو ایسی انگوٹھی کا استعمال مرد اور عورت دونوں کیلئے جائز ہے۔

مسئلہ :- لوہے، تانبے، پتیل اور رائے وغیرہ کی انگوٹھی کے علاوہ باقی زیور اور دیگر دھاتوں اور چیزوں مثلاً ہڈی، شیشہ وغیرہ کے ہر قسم کے زیورات کا استعمال جائز ہے۔

مردوں کو سونا چاندی کا زیور پہننا

مسئلہ :- مردوں کے لئے صرف چاندی کی انگوٹھی جائز ہے اور وہ بھی اس وقت ہے جب وہ ساڑھے چار ماشہ سے کم وزن کی ہو اور انگوٹھی مردانہ ڈیزائن کی ہو۔ اگر زنانہ ڈیزائن میں بنی ہو تو مردوں کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں۔

مسئلہ :- بہتر یہ ہے کہ چاندی کی انگوٹھی بھی صرف وہ مرد استعمال کریں جن کو اسے مر

کے طور پر استعمال کرنا ہو۔ جن کو منہ کی ضرورت نہ ہو ان کے لئے بہتر یہی ہے کہ وہ چاندی کی انگوٹھی بھی استعمال نہ کریں۔

سونے چاندی کے برتنوں اور اشیاء کا استعمال

مسئلہ :- سونے چاندی کے برتنوں اور اشیاء کا استعمال جو ناجائز ہے وہ مردوں عورتوں، بچوں سب کے لئے ناجائز ہے۔

مسئلہ :- سونے چاندی کی مندرجہ ذیل اشیاء کا استعمال ناجائز ہے۔

سونے چاندی کے چمچے سے کھانا۔

سونے چاندی کے خوان (تپائی) پر رکھ کر کھانا کھانا۔

سونے چاندی کی سلائی سے سرمہ لگانا اور سرمہ دانی استعمال کرنا۔

سونے چاندی کے قلم سے لکھنا۔ اگر محض نب سونے چاندی سے بنائی گئی ہو یا

ملاوٹ ہو لیکن سونا چاندی غالب ہو تو اس سے لکھنا بھی ناجائز ہے۔

سونے چاندی کی دوات استعمال کرنا اور اگر دوات کا صرف ڈھکنا سونے یا چاندی

کا ہو تو وہ بھی جائز نہیں ہے۔

سونے چاندی کے آئینہ میں دیکھنا اور اگر آئینہ شیشے کا ہو اور اس کا حلقہ سونے

چاندی کا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کو پکڑے بغیر اس میں دیکھنا جائز

ہے اور ہاتھ میں پکڑ کر استعمال کرنا بالاتفاق ناجائز ہے۔ حاصل یہ ہے کہ ہر حال

میں پرہیز کرنا بہتر ہے۔

سونے چاندی کی کرسی پر بیٹھنا

سونے چاندی کے اگر دان میں خوشبودار چیز جلا کر دھونی لینا۔

سونے چاندی کے لوٹے یا کسی اور برتن سے وضو کرنا یا ہاتھ منہ دھونا۔

سونے چاندی کی تیل کی کچی استعمال کرنا۔

سونے چاندی کا تعویذ لٹکانا۔

سونے چاندی کا دروازہ استعمال کرنا۔

سونے چاندی کا خلال استعمال کرنا۔

مسئلہ :- جس برتن میں سونے چاندی کی پچی کاری ہوئی ہو اس میں کھانے پینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بشرطیکہ اپنا منہ سونے چاندی پر نہ رکھے۔
اسی طرح اگر کسی کرسی و تخت پر سونے چاندی کا حلقہ لگایا گیا ہو تو اس پر بیٹھ سکتا ہے، بشرطیکہ نشست سونے چاندی پر نہ ہو۔

مسئلہ :- سونے چاندی کے برتن میں ہاتھ ڈال کر چیز نکالی جائے مثلاً "برتن ایسا ہو کہ اس میں ہاتھ ڈال کر تیل نکالا جائے اور سرد جسم پر ہاتھ سے تیل لگایا تو ایسے استعمال میں مضائقہ نہیں ہے۔

مسئلہ :- برتن یا قلم یا گھڑی کسی اور دھات کی ہو اس پر صرف سونے یا چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو تو اس کا استعمال جائز ہے لیکن اجتناب بہتر ہے۔

مسئلہ :- گھڑی میں ایک دو پرزے چاندی یا سونے کے ہوں اور باقی دوسری دھات کے ہوں تو کچھ حرج نہیں ہے۔

مسئلہ :- اگر گھڑی کے کیس میں سونا چاندی ڈالا گیا ہو لیکن مغلوب ہو تو اس کا استعمال جائز ہے۔

مسئلہ :- سونے چاندی کی کیلوں اور میخوں میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ مثلاً "دروازہ میں لگی ہونے کی صورت میں ان پر ہاتھ نہ لگے۔

مسئلہ :- سونے چاندی کی ایسی چیزیں جو محض سجاوٹ کے لئے ہوتی ہیں استعمال کے لئے نہیں ہوتیں ان کو رکھنا جائز ہے۔

مسئلہ :- لڑائی میں مردوں کو سونے چاندی کے خود یا جو شن پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ :- جس کپڑے کے حاشیہ پر سونے یا چاندی کا کام چار انگشت یا اس سے کم ہو وہ

مردوں کے لئے جائز ہے چار انگشت سے زائد ہو تو مردوں کے لئے جائز نہیں ہے۔

سونے چاندی کے اعضاء کی پیوند کاری

مسئلہ :- کسی شخص کی انگلیوں کی پوریں کٹ دی گئی ہوں تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ سونے چاندی کی پوریں بنوا کر لگائے۔

مسئلہ :- دانت ہلتا ہو تو اس کو سونے چاندی کے تار سے باندھنا یا اس پر سونے چاندی کا خول چڑھانا جائز ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی اور چیز کے بنے ہوئے دانت خراب ہو جاتے ہوں تو سونے چاندی کے دانت بنوانا جائز ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی کی ناک کٹ دی گئی ہو تو وہ سونے یا چاندی کی ناک بنوا کر لگوا سکتا ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی کا ہاتھ پاؤں یا پوری انگلی کٹ دی گئی ہو تو سونے چاندی کے یہ اعضاء بنوا کر لگوانا جائز نہیں بلکہ کسی اور دھات کے بنوا کر لگوائے کیونکہ ان اعضاء میں استعمال مستقل ہے جبکہ اوپر مسائل میں ذکر کئے گئے اعضاء کا استعمال یا تو مستقل نہیں ہے یا اس مجبوری سے ہے کہ دوسری دھات خراب ہو جاتی ہے۔

بالوں کے متعلق احکام

مسئلہ :- پورے سر پر بال رکھنا کان کی لو تک یا کسی قدر اس سے نیچے یا پورا سر منڈوانا سنت ہے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تو بال رکھنے کا تھا البتہ آپ ہی کے زمانہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہما سر منڈواتے تھے) اور کترانا بھی درست ہے مگر سب کترانا اور آگے کی طرف کسی قدر بڑے رکھنا جو کہ آج کل کا فیشن ہے جائز نہیں اور کچھ حصہ منڈوانا کچھ رہنے دینا درست نہیں، اسی سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ باہری رکھنے یا چند یا کھلوانی یا اگلے حصہ سر کے بال بغرض گولائی بنانا درست نہیں۔

مسئلہ :- اگر بال بہت بڑھ جائے تو عورت کی طرح جوڑا باندھنا درست نہیں۔

مسئلہ :- عورت کو سر منڈانا بال کترانا حرام ہے حدیث میں لعنت آئی ہے۔

مسئلہ :- لیوں کا کترانا اس قدر کہ لب کے برابر ہو جائے سنت ہے اور منڈانے میں اختلاف ہے۔ یعنی بدعت کہتے ہیں بعضے اجازت دیتے ہیں۔ لہذا نہ منڈانے میں احتیاط ہے۔

مسئلہ :- مونچھ دونوں طرف دراز رہنے دینا درست ہے بشرطیکہ لیس دراز نہ ہوں۔

مسئلہ :- داڑھی منڈانا کترانا حرام ہے، البتہ ٹھوڑی سے نیچے ایک مشت سے جو زائد ہو اس کا کترانا درست ہے، اسی طرح چاروں طرف سے تھوڑا تھوڑا لے لینا کہ سٹول اور برابر ہو جائے درست ہے۔

مسئلہ :- رخسارہ (یعنی گل کے بالائی حصہ) کی طرف جو بال بڑھ جائیں ان کو برابر کر دینا یعنی خط بنانا درست ہے۔ اسی طرح اگر دونوں ابرو کی قدر لی جائیں تو درست ہے۔

مسئلہ :- حلق کے بل منڈانا نہ چاہئے مگر لہام ابو یوسف رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ اس میں بھی کچھ مضائقہ نہیں۔

مسئلہ :- ریش پچہ کے دونوں طرف لب زیریں بل منڈانے کو فقہانے بدعت لکھا ہے اس لئے نہ چاہیے اسی طرح گدی کے بل بڑانے کو بھی فقہانے بدعت لکھا ہے۔

مسئلہ :- بغرض زنت سفید بل چٹا ممنوع ہے البتہ مجاہد کو دشمن پر رعب و ہیبت ڈالنے کے لئے دور کرنا مہتر ہے۔

مسئلہ :- ناک کے بل اکھیڑنا نہ چاہئے، قینچی سے کتر ڈالنا چاہئے۔

مسئلہ :- سینہ اور پشت کے بل کا بیٹنا جائز ہے مگر خلاف اوب اور غیر اولیٰ ہے۔

مسئلہ :- موئے بھل میں اولیٰ تو یہ ہے کہ مونچھے وغیرہ سے دور کئے جائیں اور استرے سے مونڈنا بھی جائز ہے۔

مسئلہ :- موئے زیر ناف میں مرد کے لئے استرے سے دور کرنا مہتر ہے، مونڈتے وقت ابتدا ناف کے نیچے سے کرے اور خصینین کے پیچھے تک کرے۔ مرد اگر ہڑتال وغیرہ کوئی دوا لگا کر بل دور کرے تو یہ بھی جائز ہے۔ اور عورت کے لئے موافق سنت کے یہ ہے کہ چنگی یا چٹی سے دور کرے استرہ نہ لگے۔ لیکن اگر اس کے بجائے کوئی بل صفا کریم یا پوڈر استعمال کرے تو وہ بھی جائز ہے۔

مسئلہ :- اس کے علاوہ اور تمام بدن کے بالوں کا مونڈنا اور رکھنا دونوں درست ہیں۔

مسئلہ :- ہاتھ پیر کے ناخن دور کرنا بھی سنت ہے البتہ مجاہد کے لئے دار الحرب میں ناخن اور مونچھ نہ کٹنا چاہئے۔

مسئلہ :- ہاتھ کے ناخن اس ترتیب سے کترنا مہتر ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگشت شہادت سے شروع کرے اور دائیں چھنگلیا تک پھر ترتیب کترا کر بائیں چھنگلیا سے

بہ ترتیب کٹائے اور دائیں انگوٹھے پر ختم کرے اور پھر کی انگلیوں میں دائیں چھنگلیا سے شروع کر کے بائیں چھنگلیا پر ختم کرے یہ ترتیب اصول و قواعد کے اعتبار سے بہتر ہے اور اولیٰ ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیحد ثابت نہیں ہے اس کے خلاف بھی درست ہے۔

مسئلہ :- کٹے ہوئے ناخن اور بال دفن کر دینا چاہئے اگر دفن نہ کرے تو کسی محفوظ جگہ ڈال دے یہ بھی جائز ہے مگر نجس گندی جگہ نہ ڈالے اس سے بیمار ہو جانے کا اندیشہ ہے۔

مسئلہ :- ناخن کا دانت سے کٹنا مکروہ ہے اس سے برص کی بیماری ہو جاتی ہے۔

مسئلہ :- حالت جنابت میں بال بیٹنا ناخن کٹنا موئے زیر ناف دور کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ :- ہر ہفتے میں ایک مرتبہ موئے زیر ناف، موئے بغل لیس ناخن وغیرہ دور کرنا نماز و محو کر صاف ستھرا ہونا افضل ہے اور سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے کہ قبل نماز جمعہ فراغت کر کے نماز کو جائے ہر ہفتے نہ ہو تو پندرہویں دن ہی سہی۔ اتنا درجہ چالیسیوں دن ہے۔ اس کے بعد رخصت نہیں۔ اگر چالیس دن گزر گئے اور امور مذکورہ سے مغفلی حاصل نہ کی تو گناہگار ہو گا۔

مسئلہ :- اپنے سر میں گنجدے پن کو یا ہلکے بالوں کو چھپانے کے لئے کسی دوسرے شخص کے انسانی بالوں کا استعمال ناجائز اور حرام ہے۔

حجاب کے مسائل

مسئلہ :- مرد کو ٹاف سے گھٹنوں کے نیچے تک بدن ڈھانپنا فرض ہے۔ مردوں سے بھی اور عورتوں سے بھی۔ بجز اپنی بیوی کے کہ اس سے کوئی عضو ڈھانکنا ضروری نہیں۔ گوبلا ضرورت بدن دکھانا خلاف اولیٰ ہے۔

مسئلہ :- عورت کو عورت کے روبرو بھی ٹاف سے نیچے زانو تک بدن کھولنا جائز نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ بعض عورتیں جو نہاتے وقت دوسری عورت کے روبرو تنگی بیٹھ جاتی ہیں، یہ بالکل گناہ ہے۔

مسئلہ :- عورت کو اپنے محرم شرعی کے روبرو ٹاف سے زانو تک اور کمر اور شکم کھولنا حرام ہے، بانی سراور چہرہ اور بازو اور پنڈلی کھولنا گناہ نہیں۔ گو بعض اعضاء کا بلا ضرورت ظاہر کرنا مناسب بھی نہیں اور محرم شرعی وہ ہے جس سے عمر بھر کسی طرح نکاح صحیح ہونے کا احتمال نہ ہو۔ مثلاً:

”باپ، بیٹا، حقیقی بھائی یا علاقائی بھائی یعنی باپ دونوں کا ایک ہو اور ماں دو ہوں یا اخیانی بھائی، یعنی ماں ایک ہو اور باپ دو ہوں یا ان بھائیوں کی اولاد یا انہیں تین طرح کی بہنوں کی اولاد اور ان کی مثل جس جس سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہو اور جس سے عمر میں کبھی نکاح صحیح ہونے کا احتمال ہو، وہ شرعاً محرم نہیں بلکہ ناعمرم ہے اور جو حکم شریعت میں محض اجنبی اور غیر آدمی کا ہے وہی ان کا ہے، گو کسی قسم کا رشتہ قرابت کا رکھتا ہو۔ جیسے چچا کا یا پھوپھی کا بیٹا یا ماموں کا یا خالہ کا بیٹا یا دیور یا بہنوئی یا نندوئی وغیرہ، یہ سب ناعمرم ہیں، ان سے وہی پرہیز ہے جو ناعمرم سے ہوتا ہے۔ چونکہ ایسے موقعوں پر فتنہ کا واقع ہونا سہل ہے اس لئے اور زیادہ احتیاط کا حکم ہے۔

مسئلہ :- علماء نے فسادِ زمانہ کو دیکھ کر بعض محرموں کو مثل ناعمرموں کے قرار دیا ہے،

بوجہ انتظام و احتیاط کے جیسے جوان خسر اور جوان عورت کا دلہا اور شوہر کا بیٹا اور اس کی دوسری بیوی اور دودھ شریک بھائی وغیرہ اہل تجربہ کو معلوم ہے جو کچھ ایسے رشتوں میں فتنہ و فساد واقع ہو رہے ہیں۔

مسئلہ :- جو شرعاً "ناحرم" ہو، اس کے روبرو سر اور بازو اور پنڈلی وغیرہ بھی کھولنا حرام ہے مسئلہ :- اگر بہت ہی مجبوری ہو مثلاً مشترکہ گھر ہونے کی وجہ سے کوئی رشتہ دار کثرت سے گھر میں آتا جاتا رہتا ہے اور گھر میں تنگی ہے کہ ہر وقت کا پردہ نبھ نہیں سکتا، ایسی حالت میں جائز ہے کہ اپنا چہرہ اور دونوں ہاتھ کلائی کے جوڑ تک، دونوں پاؤں کے ٹخنے کے نیچے تک کھولے رکھے اور اس کے علاوہ اور کسی بدن کا کھولنا جائز نہ ہو گا۔ پس ایسی عورتوں کو لازم ہے کہ سر کو خوب ڈھانکیں، کرتہ بڑی آستین کا پہنیں، پاجامہ غرارہ دار نہ پہنیں اور کلائی اور ٹخنے نہ کھلنے پائیں۔

مسئلہ :- کافر عورت کے سامنے مسلمان عورت صرف منہ اور پنچوں تک دونوں ہاتھ اور ٹخنوں سے نیچے تک دونوں پیر کھول سکتی ہے۔ انکے علاوہ ایک ہل کا کھولنا بھی درست نہیں ہے۔ غیر مسلم عورتیں خواہ وہ بھگتن ہو یا گھر کے کام کرنے کی خادمہ ہو یا نرس و لیڈی ڈاکٹر ہو سب کے متعلق یہی حکم ہے۔

مسئلہ :- جس عضو کا ظاہر کرنا جائز نہیں، جس کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے، اس کو مطلقاً دیکھنا حرام ہے۔ گو شہوت بالکل نہ ہو اور جس عضو کا ظاہر کرنا اور نظر کرنا جائز ہے اس میں یہ قید ہے کہ شہوت کا اندیشہ نہ ہو اور اگر شہوت کا ذرا شک بھی ہو تو دیکھنا اس وقت حرام ہے۔ اب یہاں سے سمجھئے کہ بہت بوڑھی عورت جس کی طرف اصلاً "احتلالِ رغبت" کا نہ ہو، تو اس کا چہرہ تو دیکھنا جائز ہو گا، مگر سر اور بازو وغیرہ دیکھنا جائز نہ ہو گا۔

مسئلہ :- جس عضو کا دیکھنا حرام ہے اگر معالجہ کی ضرورت سے دیکھا جائے تو جائز ہے بشرطیکہ نظر اس سے نہ بدھائے۔

مسئلہ :- جو شخص شرعاً "ناحرم" ہے اس کا اور عورت کا تمام مکن میں ہونا حرام ہے۔ اسی

طرح اگر تنہائی نہ ہو بلکہ دوسری عورت موجود ہو مگر وہ بھی نامحرم ہو تب بھی مرد کا اس مکان میں ہونا جائز نہیں۔ البتہ اگر اس عورت کا کوئی محرم یا شوہر یا اس مرد کی کوئی محرم عورت یا زوجہ بھی اس مکان میں ہو تو مضائقہ نہیں۔

مسئلہ :- جس عضو کا دیکھنا جائز ہے اور چھونے میں اندیشہ شہوت کا ہے، تو دیکھنا جائز ہوگا اور چھونا حرام ہوگا، البتہ علاج معالجہ کی ضرورت مستثنیٰ ہے۔ لیکن حتی المقدور اپنے خیال کو ادھر ادھر بانٹ دے، دل میں خیال فاسد نہ آئے دے۔

مسئلہ :- اگر قابلہ یعنی پچہ جننے والی کافر ہو، زچہ کو اس کے رویہ جس قدر بدن کھولنے کی ضرورت ہے اس کا کھولنا تو جائز ہے پانی سر اور بازو کھولنا ناجائز ہے۔

مسئلہ :- بعض لوگ کافر مرد و اکثریوں سے بچے جنماتے ہیں۔ بلا مجبوری کے ایسا کرنا حرام ہے۔ اول مسلمان عورت کو اختیار کیا جائے۔ اگر وہ نہ ہو تو کافر عورت کو اختیار کیا جائے۔ اگر کسی مرد و اکثری کی ضرورت آہی پڑے تو مسلمان و اکثر کو اختیار کیا جائے۔ اس کے بعد کافر کی طرف رجوع کیا جائے نہ کہ اول ہی قدم میں کافر مرد کی طرف پہنچ جائیں۔

مسئلہ :- نامحرم مرد عورت میں باہم ہرکلامی بھی بلا ضرورت ممنوع ہے اور ضرورت میں بھی فضول باتیں نہ کرے، نہ ہنس نہ مذاق کی کوئی بات کرے نہ اپنے لہجہ کو نرم کر کے گفتگو کرے۔

مسئلہ :- گلے کی آواز مرد کی عورت کو یا عورت کی مرد کو منہ دونوں ممنوع ہیں۔ اس سے معلوم ہوا یہ جو بعض جگہ علوت ہے کہ بعضے رسمی واعظ مناجات یا قسیدہ آواز بنا کر عورتوں کو سناتے ہیں، یہ بہت برا ہے۔

مسئلہ :- نامحرم جوان عورت کو سلام کرنا یا اس سے سلام لینا منع ہے۔

مسئلہ :- مرد کا جھوٹا کھانا نامحرم عورت کو اور عورت کا جھوٹا نامحرم مرد کو جب کہ احتمال لذت حاصل کرنے کا ہو مکروہ ہے۔

مسئلہ :- اگر نامحرم کا لباس وغیرہ دیکھ کر طبیعت میں میلان پیدا ہوتا ہو اس کو بھی رکھنا حرام ہے۔

مسئلہ :- جو لڑکی نابالغ ہو مگر اس کی طرف مرد کو رغبت ہوتی ہو اس کا حکم مثل عورت بالغہ کے ہے۔

مسئلہ :- جس طرح بری نیت سے نامحرم کی طرف نظر کرنا، اس کی آواز سنتا، اس سے بولنا، اس کو چھونا حرام ہے۔ اسی طرح اس کا خیال دل میں جمانا اور اس سے لذت لینا بھی حرام ہے اور یہ قلب کا زنا ہے۔

مسئلہ :- اسی طرح نامحرم کا ذکر کرنا یا ذکر سننا یا اس کا فوٹو دیکھنا یا اس سے خط و کتابت کرنا، غرض جس ذریعہ سے برے خیالات پیدا ہوتے ہوں یہ سب حرام ہے۔

مسئلہ :- جس طرح مرد کو اجازت نہیں کہ نامحرم عورت کو بلا ضرورت دیکھے بھالے، اسی طرح عورت کو بھی جائز نہیں کہ بلا ضرورت نامحرم کو جھانکے۔

مسئلہ :- ایسا باریک کپڑا پہننا جس میں بدن جھلکتا ہو، برہنہ ہونے کے مثل ہے۔ حدیث میں ایسے کپڑے کی مذمت آئی ہے۔

مسئلہ :- مرد کو غیر عورت سے بدن دیوانا جائز نہیں۔

مسئلہ :- بچتا ہوا زیور جس کی آواز نامحرم کے کان میں جائے یا ایسی خوشبو جس کی محک غیر محرم کے دماغ تک پہنچے، استعمال کرنا عورتوں کو جائز نہیں۔ یہ بھی بے پردگی میں داخل ہے اور جو زیور خود نہ بچتا ہو، مگر دوسری چیز سے لگ کر آواز دیتا ہو، ایسے زیور میں یہ احتیاط واجب ہے کہ پاؤں زمین پر آہستہ رکھے تاکہ افشانہ ہو۔

مسئلہ :- چھوٹی لڑکی کو بھی بچتا زیور نہ پہنائے۔

مسئلہ :- پیر بھی اگر نامحرم ہو تو مثل دوسرے نامحرم مردوں کے ہے، اس کے رویہ بلا

حجب آجانا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ :- جس عضو کو حیات میں دیکھنا جائز نہیں، بعد موت کے بھی جائز نہیں اور اسی طرح بدن سے جدا ہونے کے وقت بھی جائز نہیں۔ اسی طرح زیر ناف بالوں کو یا عورت کے سر کے بالوں کو بھی اترنے یا ٹوٹنے کے بعد دیکھنا مرد کو جائز نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورتیں جو کنگھی کر کے بالوں کو ویسے ہی پھینک دیتی ہیں کہ عام طور سے سب کی نگاہ سے گزرتے ہیں، یہ جائز نہیں۔

مسئلہ :- ہجڑا یا خواجہ سرا یا عنین سب کا حکم مثل نامحرم مرد کے ہے۔

مسئلہ :- امرد یعنی بے ریش لڑکا بعض احکام میں مثل اجنبی عورت کے ہے، یعنی بوقت اندیشہ شہوت کے اس کی طرف دیکھنا، اس سے مصافحہ یا معانقہ کرنا، اس کے پاس تنہائی میں بیٹھنا اس کا گانا سننا یا اس کے موجود ہوتے ہوئے گانا سننا یا اس سے بدن دلوانا اس سے بہت پیار و اخلاص کی باتیں کرنا، یہ سب حرام ہے۔

مسئلہ :- عورتوں کو پردہ کی وجہ سے سفر میں نماز قضا کرنا جائز نہیں اور نہ بس میں یا تیل گاڑی میں بیٹھے بیٹھے نماز پڑھنا درست ہے، بلکہ چادر یا برقعہ پہن کر نیچے اتر کر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا واجب ہے، برقعہ کا پردہ ایسے وقت پر کافی ہے۔

مسئلہ :- اڑتالیس میل یا اس سے زائد کے سفر میں اگر کوئی مرد محرم ہمراہ نہ ہو تو عورت کو سفر کرنا حرام ہے۔

مسئلہ :- عورت کو مساجد یا مقابر پر جانا مکروہ ہے۔ البتہ بہت بدھیا کو مسجد میں حاضر ہونا جائز ہے۔

مسئلہ :- بعضے لوگ جوان لڑکیوں کو اندھے یا پینا مردوں سے پڑھواتے ہیں، یہ بالکل خلاف شریعت ہے۔

علاج معالجہ کرنے، کرانے کا بیان

تکلیف و ضرر کو دور کرنے والے اسباب تین قسم کے ہیں:

1- قطعی اور یقینی :- جیسے پیاس کی تکلیف دور کرنے کے لئے پانی اور بھوک کی تکلیف دور کرنے کے لئے روٹی اور سردی کے اثرات دور کرنے کے لئے گرم کپڑے وغیرہ۔

ان اسباب کو ترک کرنا توکل میں شمار نہیں ہوتا بلکہ موت کا خوف ہو تو ان کو ترک کرنا حرام ہے۔

2- ظنی :- مثلاً ”طب میں علاج معالجہ کے لئے اختیار کئے جانے والے ظاہری اسباب کہ ظن غالب ہوتا ہے کہ ان کے استعمال سے شفا حاصل ہوگی۔ ان کو اختیار کرنا توکل کے معنی نہیں لیکن ان کو ترک کرنا ممنوع بھی نہیں بلکہ بعض لوگوں کے حق میں بعض حالات میں ان کا ترک افضل ہوتا ہے۔“

3- وہی :- مثلاً ”بیماری میں داغنا اور مختلف قسم کے کڑے، منکے اور پتھر استعمال کرنا جن سے شفا حاصل ہونے کا گمان غالب نہیں ہوتا بلکہ صرف دہم کے درجہ میں خیال ہوتا ہے کہ شاید شفا حاصل ہو۔ توکل کے لئے ان کا ترک کرنا شرط ہے۔“

علاج معالجہ کے مسائل

مسئلہ :- کسی شخص کو کوئی بیماری لاحق ہوئی اور اس نے اس کا علاج نہیں کیا یہاں تک کہ مر گیا تو گناہگار نہ ہوگا۔

مسئلہ :- جب یہ اعتقاد ہو کہ شفا دینے والے اللہ تعالیٰ ہیں اور انہوں نے دوا کو سبب بنایا ہے تو علاج معالجہ میں مشغول ہونے میں کوئی حرج نہیں اور اگر یہ اعتقاد ہو کہ دوا ہی از

خود شفا دینے والی ہے تو یہ عقیدہ بھی غلط ہے اور اس کے تحت علاج کرنا بھی ناجائز ہے۔

مسئلہ :- کسی حرام چیز کو بطور دوا صرف اسی صورت میں استعمال کرنے کی گنجائش ہے جب کوئی ماہر و حاذق مسلمان پرہیزگار طبیب بتائے کہ بیماری کا علاج صرف اسی حرام چیز سے ممکن ہے اور متبادل حلال کوئی دوسری دوا موجود نہیں ہے۔

مسئلہ :- بچوں کو کسی بیماری کی وجہ سے داغ لگایا جائے تو جائز ہے۔

مسئلہ :- چہرے پر داغنا صحیح نہیں ہے۔

مسئلہ :- زخم پر گوندھا ہوا آٹا رکھا تو اگر یہ علم ہے کہ اس سے فائدہ ہوتا ہے تو اس میں کچھ حرج نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ کھانے کے چیز کو اس طرح بطور دوا استعمال کرنا جائز ہے۔

مسئلہ :- جسم کا کوئی عضو اگر گل سڑ گیا ہو تو اس کو کٹ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مسئلہ :- کوئی شخص اپنی زائد انگلی یا دیگر زائد عضو کو ٹائٹا چاہے تو جائز ہے بشرطیکہ ایسے انتظامات ہوں کہ ان کی موجودگی میں عام طور پر اس قسم کے آپریشن سے موت واقع نہیں ہوتی۔

مسئلہ :- ہر وہ آپریشن کرنا جائز ہے جس سے مریض صحیح ہو جاتا ہے یا کبھی صحیح ہو جاتا ہے اور کبھی مر جاتا ہے اور اگر بیمار حصہ چھیننے سے مریض جانبر نہ ہوتا ہو تو پھر ایسا آپریشن کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ :- اگر کوئی مرض اور زخم ایسا ہو کہ مریض جس سے بالکل جانبر نہ ہوتا ہو تو اس کے لئے دوا نہ کرے بلکہ علاج ترک کر دے۔ البتہ تکلیف اور بے چینی کو رفع کرنے کی دوا استعمال کی جاسکتی ہے۔

مسئلہ :- مریض دماغی طور پر ختم ہو چکا ہو یعنی اس کی Brain Death ہو چکی ہو البتہ

مصنوعی تنفس اور مصنوعی تحریک قلب سے حیات کا رشتہ قائم ہو تو ان مصنوعی طریقوں کا استعمال بند کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ :- جس میں پیدائشی یا حادثاتی سبب سے کوئی عیب پیدا ہو گیا ہے تو اس کو دور کرنے کے لئے پلاسٹک سرجری کرنا جائز ہے لیکن بڑھاپے کو چھپانے کے لئے یا قدرتی طور پر پیدا ہونے والی تبدیلیوں کو چھپانے کے لئے پلاسٹک سرجری کرنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ :- زہریلی ادویات کی اتنی قلیل مقدار جو مضر نہ ہو اس کا استعمال علاج کے طور پر جائز ہے لیکن مضر مقدار کا استعمال حرام ہے۔

مسئلہ :- مسلمان طبیب غیر مسلم مریض کو نجس دوا تجویز کر سکتا ہے بشرطیکہ وہ غیر مسلم مریض اپنے مذہب کی رو سے اس کو نجس یا ناجائز نہ سمجھتا ہو۔ اور اگر مسلمان طبیب دوا اپنے پاس سے دیتا ہے تو جو دوا نجس العین ہو جیسے خمر تو وہ دینا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ :- کسی شخص کو کسی نشہ کی مثلاً "افیون کی لت پڑ گئی ہو اور ایسی حالت ہو گئی کہ اس نشہ آور شے کا استعمال نہ کرے تو ہلاک ہو جائے گا تو زندگی بچانے کے لئے اس نشہ آور شے کا استعمال اس کے لئے حلال بلکہ واجب ہو گا اور ضروری ہے کہ وہ بتدریج اس میں کمی کرے یہاں تک کہ اس سے خلاصی حاصل ہو جائے۔

مسئلہ :- اگر حاملہ عورت کے فصد کھلوانے یا خون کا عطیہ دینے سے بچے کو نقصان کا اندیشہ ہو تو اس کے لیے ایسا کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ :- حاملہ عورت اپنے مرض اور اپنی تکلیف کے لئے دوا استعمال کرے تو جائز ہے اور اگر اس سے حمل ضائع ہو گیا تو عورت پر کچھ گناہ نہ ہو گا البتہ اگر کسی دوا سے جنین پر برا اثر پڑنے کا اندیشہ ہو تو شدید ضرورت کے بغیر اس دوا کو استعمال نہ کیا جائے۔

مسئلہ :- حاملہ عورت مرجائے اور معلوم ہو یا گمان غالب ہو کہ بچہ زندہ ہے تو عورت کا پیٹ چاک کر کے بچہ کو نکال لیا جائے۔

مسئلہ :- اگر بچہ ماں کے پیٹ میں عرصہ ٹھہر گیا اور رحم سے بچے کو نکالنے کی اس کے علاوہ اور کوئی صورت نہ ہو کہ اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے نکالا جائے اور اگر ایسا نہ کیا تو ماں کی جان کو خطرہ ہو تو اس صورت میں اگر بچہ مر چکا ہو تب تو ایسا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اور اگر بچہ زندہ ہو تو ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔

ختنہ کے احکام

مسئلہ :- ختنہ کا مستحب وقت سات سال کی عمر سے بارہ سال کی عمر تک ہے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ پیدائش کے ساتویں دن کے بعد جائز ہے۔ شمس الائمہ حلوانی رحمہ اللہ کا قول ہے کہ جب بچہ میں برداشت کی قوت آجائے اس وقت سے بلوغت تک کی عمر ختنہ کا وقت ہے۔

مسئلہ :- اگر ختنہ کی کھال کاٹی لیکن پوری نہ کٹی تو اگر نصف سے زائد کٹ گئی تو ختنہ ہو گیا اور اگر نصف یا اس سے کم کٹی تو ختنہ نہ ہوا۔

مسئلہ :- اگر ختنہ کی کھال اتنی چھوٹی ہے کہ بغیر مشقت اور سختی کے اس کو ختنہ سے اوپر نہیں کھینچ سکتے اور ختنہ بھی ایسا کھلا نظر آ رہا ہے کہ جب کوئی شخص اس کو دیکھتا ہے تو خیال کرتا ہے کہ اس کا ختنہ ہو چکا ہے اور ختنہ کرنے کے ماہر بھی یہی کہیں کہ ختنہ کرنا ممکن نہیں تو سختی نہیں کی جائے گی اور بچے کو ایسے ہی چھوڑ دیں گے۔

مسئلہ :- جب کوئی بوڑھا شخص مسلمان ہو جائے اور ختنہ کرانے کی اس میں طاقت نہ ہو اور ماہرین کی رائے بھی یہی ہو کہ اس میں ختنہ کرانے کی طاقت نہیں تو اس کا ختنہ نہیں کیا جائے گا۔

مسئلہ :- بچپن میں ختنہ نہیں کرایا اور بلوغت کے بعد کرائے تو ختنہ کرنے والے کے لئے محض اس کے ختنہ کی جگہ پر نظر ڈالنا جائز ہے۔

عملیات اور تعویذ کا بیان

تعویذ اور عمل میں یہ تفصیل ہے۔

1- اگر ان میں شیاطین سے استغاثت ہو تو ہر حال میں حرام ہے خواہ مقصود اچھا ہو یا برا ہو۔

2- اور اگر ان میں اسمائے الہیہ سے استغاثت ہو اور مقصود بھی جائز ہو جیسے حلال نوکری کے واسطے پڑھے یا کوئی مقروض ہو وہ ادائے قرض کے واسطے عمل پڑھے تو جائز ہے اور اگر مقصود ناجائز ہے مثلاً "کسی اجنبی عورت کو مسخر کرنے کے واسطے پڑھا ہے تو حرام ہے کیونکہ اگر بلا نکاح ہی مسخر کرنا مقصود ہے تب تو حرام ہے اور اگر نکاح کے لئے مسخر کرنا ہے تو تب چونکہ اس شخص سے نکاح کرنا اس عورت کے ذمہ واجب نہیں ہے یہ بھی جائز نہیں ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی کی بیوی نافرمان ہو اس کے مسخر کرنے کے واسطے عمل پڑھے تو جائز ہے۔ اسی طرح اگر کسی عورت کا شوہر ظالم ہو اس کے لئے عمل پڑھنا بھی جائز ہے۔

مسئلہ :- کوئی عورت اپنے شوہر کو تاجدار بنانے کے واسطے عمل پڑھے تو اس میں تفصیل ہے۔ اگر وہ ادائے حقوق میں کمی کرتا ہے تو اس درجہ کو حاصل کرنے کے لئے جائز ہے۔ اور حقوق ادا کرتا ہے تو محض عاشق و مفتون بنانے کے لئے عمل کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ :- علوی عملیات میں بھی اس بات کا بہت لحاظ رکھنا چاہئے کہ الفاظ جائز ہوں اور قرآن پاک کے الفاظ کو بگاڑنا نہ گیا ہو۔

مسئلہ :- تعویذ پانی میں گھول کر پلانا جائز ہے۔

مسئلہ :- جس پانی میں کوئی تعویذ ڈالا گیا ہو یا کچھ آیات پڑھ کر دم کیا گیا ہو اس پانی کو اپنے جسم پر بہانا جائز ہے البتہ یہ خیال رکھا جائے کہ وہ پانی عام تالیوں اور گٹر میں نہ جائے بلکہ کسی پاک جگہ میں ڈال دیا جائے۔

مسئلہ :- اسم ذات کھنڈ میں لکھ کر آٹے میں گولیاں بنا کر مچھلیوں کو کھلانا جائز ہے۔

مسئلہ :- تعویذ کپڑے میں لپٹا ہوا ہو، پھر اگر وہ گلے میں پڑا ہو تو بیت الخلاء میں داخل ہوتے ہوئے اس کو اتارنا ضروری نہیں۔

مسئلہ :- جب جان کا خطرہ لاحق ہو اور دوسرا جائز علاج کارگر نہ ہو رہا ہو تو کسی غیر مسلم سے بھی علاج کروا سکتے ہیں۔ بشرطیکہ خود شریک یا کفریہ کلمات زبان سے ادا نہ کرنے پڑتے ہوں اور وہ غیر مسلم عامل خود ہی اپنے عمل کے ذریعہ سحر کے مضر اثرات کو دفع کرتا ہے تو بوجہ مجبوری ایسا عمل کرانے اور اس پر اجرت دینے کی گنجائش ہے۔

مسئلہ :- عمل اور تعویذ میں اگر ایسے الفاظ ہوں جن کا مطلب معلوم نہ ہو تو اس کو پڑھنا اور استعمال کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ :- جو عملیات دنیا کے واسطے ہوتے ہیں وہ موجب ثواب نہیں ہوتے۔ ان میں ثواب کا اعتقاد رکھنا بدعت ہے۔ ایسے عملیات کو مسجد میں بیٹھ کر نہیں پڑھنا چاہئے۔

مسئلہ :- تعویذ لکھنے پر اجرت لینا جائز ہے لیکن اس وقت مسجد میں بیٹھ کر تعویذ نہ لکھنا چاہئیں۔

مسئلہ :- سونے چاندی کے تعویذ کا استعمال نہ مردوں کے لئے جائز ہے اور نہ عورتوں اور لڑکیوں کے لئے کیونکہ تعویذ کا خول برتن کے حکم میں ہے۔

مسئلہ :- جن اگر کسی تدبیر سے پیچھا نہ چھوڑے تو اس کو جلا کر مار ڈالنا جائز ہے۔

مکروہات و بدعات کا بیان

1- ایصالِ ثواب میں کسی دن کی تعیین بدعت ہے

اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایصالِ ثواب کے لئے بارہ ربیع الاول کے دن کو اور شہدائے کربلا کے لئے دسویں محرم کے دن کو اور دیگر بزرگوں کے لئے ان کے یومِ وفات کو اور نئے مرنے والوں کے لئے وفات کے تیسرے دسویں اور چالیسویں دن کو خاص کرنا اور متعین کرنا بدعت ہے۔

تنبیہ :- ایصالِ ثواب ہر روز درست ہے۔ اس میں روز وفات اور روز ولادت بھی شامل ہے۔ شریعت کی طرف سے ایصالِ ثواب کے لئے کوئی دن اور کوئی وقت مقرر نہیں ہے تو اگر کوئی شخص کسی دن کو ضروری نہ جانے اور تمام ایام کو یکساں سمجھتے ہوئے ولادت کے دن یا وفات کے دن ایصالِ ثواب کی محفل کرے تو اگرچہ فی نفسہ جائز ہے لیکن بعض ناجائز عوارض کی وجہ سے منع ہو گا مثلاً

بارہ ربیع الاول کی محفل میلاد ان وجوہات سے منع ہے

1- تداعی اور اہتمام پایا جاتا ہے یعنی لوگوں کو دعوت دی جاتی ہے اور بلایا جاتا ہے اور تقریب کے لئے اہتمام کیا جاتا ہے جو کسی مباح یا مستحب کام کے لئے منع ہے۔

2- باوجودیکہ محفل میلاد کا سبب اور داعی موجود تھا خیر القرون میں یہ مجالس منقول نہیں لہذا خیر القرون کے عمل کے مخالف ہے۔

3- خواص کے کسی فعلِ مباح سے اگر عوام کے عقائد میں فساد آنے کا اندیشہ غالب ہو تو خواص کو بھی اس کے ترک کرنے کا حکم ہوتا ہے۔

4- عام طور سے دیگر مجالس میلاد سراسر منکر پر مشتمل ہیں۔ ان کے کرنے

والے اپنی اور صحیح لوگوں کی مجلس کے فرق پر تو نظر نہیں کرتے البتہ اس سے اپنے لئے تائید حاصل کرتے ہیں۔ تو ان صحیح لوگوں کی محفل دوسرے لوگوں کی گمراہی اور اغوا کا سبب بنی۔

عشرہ محرم میں مجلس شہادت کے عدم جواز کی وجوہات

- 1- شیعوں، رافضیوں کے ساتھ مشابہت ہے۔
- 2- حضرت حسینؑ کی شہادت کے وقت بہت سے صحابہ اور تابعین دنیا میں موجود تھے یعنی وہ خیر القرون کا دور تھا۔ لیکن اس حادثہ فاجعہ کے باوجود خیر القرون میں ایسی کوئی مجلس نہیں ہوتی تھی۔
- 3- تداعی اور اہتمام پایا جاتا ہے۔

گیارہویں کی محفل کی ممانعت کی وجوہات

- 1- تداعی و اہتمام پایا جاتا ہے۔
- 2- بدعتیوں کا شعار ہے۔ اگر بدعتیوں کی قائم کردہ محفل ہے تب بھی شرکت منع ہے اور اگر اپنی محفل منعقد کریں تو بدعتیوں کے ساتھ مشابہت ہے۔

عرس کی ممانعت کی وجوہات

- 1- تداعی و اہتمام ہوتا ہے۔
- 2- خیر القرون کے عمل کے خلاف ہے۔
- 3- صحیح لوگوں کے اس عمل سے گمراہ اور بدعتی لوگ اپنے لئے تائید حاصل کریں گے۔

مذکورہ بالا دونوں میں اللہ تعالیٰ کے نام پر کھانا پکا کر تقسیم کرنا اور اس کا

ثواب رسول اللہ ﷺ یا شہدائے کربلا یا بزرگوں کو پہنچانا

جب یہ کھانا اللہ تعالیٰ کے نام پر پکایا اور تقسیم کرنے میں محض ایصالِ ثواب مقصود ہے تو وہ کھانا تو حرام نہیں ہے لیکن اس عمل سے بھی پرہیز لازم ہے کیونکہ:

- 1- شریعت نے تو کسی دن کی تخصیص نہیں کی لیکن ہم نے شریعت کے برخلاف اپنی طرف سے عملی تخصیص کر لی۔
- 2- خیر القرون کے عمل کے خلاف ہے۔
- 3- بدعتیوں اور گمراہوں اور جاہلوں کے غلط عمل کو تائید فراہم ہوتی ہے اور ان کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے۔

عمل میں کفار کے ساتھ مشابہت بدعت ہے

- 1- کھانے پر فاتحہ یا ختم پڑھنا یہ بدعت ہے کیونکہ اس میں ہندوؤں کے ساتھ مشابہت ہے۔
- 2- ہر سال روزِ وفات میں ایصالِ ثواب کرنا اس میں ہندوؤں کے ساتھ مشابہت ہے۔
- 3- سوگم (یعنی تیجہ یا قل) بھی بدعت ہے اس میں بھی ہندوؤں کے ساتھ مشابہت ہے۔

کسی مشروع کام کو غیر مشروع طریقے پر ادا کرنا

اللہ تعالیٰ کا ذکر اور نبی ﷺ پر درود مستحب ہے لیکن غیر مشروع طریقے سے اس کو ادا کرنا بدعت ہے مثلاً جو لوگ اکٹھے ہوں وہ اس بات کا التزام اور اہتمام کریں کہ وہ سب ایک وقت میں ایک ہی ذکر کریں گے خواہ کسی کو اپنا امیر بنا کر یا کسی کو امیر بنائے بغیر اور خواہ آواز سے (یعنی جرا) ہو یا بغیر آواز کے (یعنی سرا) ہو۔

- 1- موجودہ دور میں بہت سی مجالس ذکر اور مجالس درود شریف میں یہ خرابی پائی جاتی ہے۔
- 2- بدعتی لوگ نماز کے بعد بلند آواز سے یک آواز ہو کر ایک ہی ذکر کرتے ہیں

اور درود شریف پڑھتے ہیں اس میں عدم جواز کی اور وجوہات کے ساتھ ساتھ ایک وجہ یہ بھی ہے۔

3- شعبان کی چند روایں شب کو قبرستان جانا مشروع ہے لیکن اس کے لئے لوگ اکٹھے ہو کر جائیں یہ بدعت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ خاص اسی غرض سے پہلے لوگ اکٹھے ہوں یا ان کو اکٹھا کیا جائے پھر وہ اکٹھے قبرستان جائیں یہ بدعت ہے۔

4- قرآن پاک کو سنتا بھی مشروع اور مسنون عبادت ہے۔ اس کے علاوہ کسی اور ذکر اور درود شریف کو بھی عملی طور پر یہی حیثیت دینا اور اہتمام کرنا کہ ایک شخص آواز سے درود شریف پڑھے اور باقی مجلس اس کو سنے یہ بھی بدعت ہے۔

تنبیہ :- کسی جائز وجہ سے اگر لوگ جمع ہوں مثلاً فرض نماز کیلئے مسجد میں جمع ہوں یا تعلیم کے لئے طلبہ جمع ہوں یا گھر کے افراد جمع ہوں اور وہ مل کر ایصال ثواب کیلئے قرآن خوانی کریں تو یہ جائز ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ الگ الگ کمروں میں پڑھیں تاکہ خاص قرآن خوانی کی غرض سے لوگوں کو جمع کرنے والوں کی ظاہری صورت میں بھی تائید نہ ہو۔

مباح یا مستحب کو واجب یا سنت موکدہ اعتقاد کرنا یا ان پر عمل کو ضروری سمجھنا بدعت ہے

1- جن نمازوں میں کسی خاص سورت کا پڑھنا مقول نہیں اور کسی بھی سورت کو پڑھنا مباح ہے یا جن میں کسی خاص سورت کا پڑھنا مقول ہے مثلاً "جمعہ میں سورہ اعلیٰ اور سورہ غاشیہ پڑھنا مستحب ہے تو ان میں کسی خاص سورت کے پڑھنے کو لازم سمجھنا یا ہمیشہ اسی سورت کو پڑھنا کہ اندیشہ ہو کہ لوگ اس کو کہیں واجب ہی اعتقاد نہ کرنے لگیں تو یہ بدعت ہے۔

2- عیدین کے دن معافہ کو واجب اور ضروری سمجھنا بدعت ہے۔ اگر کوئی عید

کے دن معافہ کو شرعی طور سے واجب نہ سمجھے لیکن ایک معاشرتی رسم کے طور پر کرے تو یہ بھی درست نہیں کیونکہ ہمارے ہر ہر عمل کی کوئی نہ کوئی شرعی حیثیت ہوتی ہے۔ اور شریعت میں معافہ کا موقع کچھ عرصہ بعد ملاقات کے وقت ہے لہذا عید کے دن جو معافہ رسم کے طور پر ہوتا ہے وہ شریعت کی رو سے بے موقع ہے لہذا جائز نہیں۔

توسل اور دعا

اس کی تین صورتیں ہیں۔

وسیلہ کی پہلی صورت :- یعنی اللہ تعالیٰ سے اس طرح سے دعا مانگنا کہ اے اللہ اپنے نیک اور مقبول بندوں کے طفیل میری یہ دعا قبول فرمایا تجھ فلاں میری دعا قبول فرما۔ یہ صورت جائز ہے اور اس میں دعا کی قبولیت کی زیادہ امید ہے۔

مسئلہ :- یہ عقیدہ رکھنا کہ جو دعا وسیلہ کے بغیر کی جائے وہ قبول نہیں ہوتی باطل ہے۔

مسئلہ :- یہ عقیدہ رکھنا کہ انبیاء اور اولیاء کے وسیلے سے جو دعا کی جائے اللہ تعالیٰ پر اس کا ماننا اور قبول کرنا لازم ہو جاتا ہے۔ یہ باطل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ کسی مخلوق کا کوئی حق واجب نہیں ہے۔ ہاں اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و احسان سے نیک بندوں کا اپنے اوپر حق بتایا ہے اور اسی حق کا دعائیں واسطہ دینا جائز ہے۔ یہ حق محض اللہ تعالیٰ کا احسان ہے اللہ تعالیٰ پر لازم اور واجب نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سے مجبور ہوں۔

وسیلہ کی دوسری صورت :- یہ سمجھنا کہ ہم لوگوں کی رسائی خدا تعالیٰ کے دربار تک نہیں ہو سکتی اس لئے ہمیں جو درخواست کرنی ہو اس کے مقبول بندوں کے سامنے پیش کریں اور جو مانگنا ہوں ان سے مانگیں اور یہ بزرگ اس قدرت سے جو اللہ تعالیٰ نے ان کو دی ہے ہماری مرادیں پوری کر سکتے ہیں۔ یہ صورت بالکل ناجائز ہے اور شرک ہے۔

وسیلہ کی تیسری صورت :- براہ راست بزرگوں سے اپنی حاجت تو نہ مانگیں البتہ ان کی

خدمت میں یہ گزارش کی جائے کہ وہ حق تعالیٰ کے دربار میں ہماری حاجت پوری ہونے کی دعا فرمائیں۔

اس صورت کا حکم یہ ہے کہ زندہ بزرگوں سے ایسی درخواست کرنا جائز ہے لیکن جو بزرگ وفات پا چکے ہوں ان کی قبر پر جا کر ایسی درخواست کرنا مشتبہ سی چیز ہے کیونکہ صحابہ و تابعین سے ایسا کرنا ثابت نہیں ہے۔ البتہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روضہ اقدس پر حاضر ہو کر آپ سے دعا اور شفاعت کے لئے درخواست کرنا جائز ہے۔

سماع

صوفیاء کے ہاں جو سماع کا تذکرہ ملتا ہے تو وہ اس وقت جائز ہے جب اس میں یہ شرائط ملحوظ ہوں۔

- 1- گانے بجانے کے کسی قسم کے آلات کا استعمال نہ ہو۔
 - 2- سامع یعنی سننے والا نفس پرست نہ ہو بلکہ متقی اور پرہیزگار ہو اور اس کا مقصد لطف اندوزی نہ ہو بلکہ علاج ہو یعنی اس کو اللہ کے ذکر میں نشاط نہ پیدا ہوتا ہو اور اس کی طبیعت نہ کھلتی ہو تو اس غرض سے طبیعت کو ابھارنے کے لئے کچھ اشعار سن لے۔
 - 3- پڑھنے والا بھی مخلص ہو اور متقی دیندار ہو۔
 - 4- جو لوگ موجود ہوں وہ سب راہ سلوک کے راہی ہوں ان میں کوئی فاسق دنیا دار نہ ہو کوئی امرو نہ ہو اور کوئی عورت نہ ہو۔
- جب ان میں سے کوئی ایک شرط بھی مفقود ہو تو وہ سماع جائز نہ ہوگا اور آج کل عرسوں پر سماع کے نام سے جو کچھ ہوتا ہے اس میں تو ایک شرط بھی موجود نہیں ہوتی۔ اس لئے آج کل کی قوالیاں اور محفل سماع سب حرام ہیں۔

فال نکالنا

یہ ناجائز کام ہے اور قرآن مجید سے فال نکالنا تو اور بھی زیادہ برا ہے۔

قبروں پر پھول چڑھانا

اگر ان کا کچھ فائدہ ہے تو یہ کہ جب تک یہ تروتازہ رہیں گے عذاب قبر میں تخفیف رہے گی۔ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک دفعہ دو قبروں پر اس وجہ سے مٹی لگائی تھی ان میں مردوں کو عذاب ہو رہا تھا۔ اول تو ہمیں معلوم نہیں کہ جس قبر پر ہم پھول ڈال رہے ہیں اس قبر والے کو عذاب ہو رہا ہے یا نہیں دوسرے ہمیں اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید ہوتی ہے کہ بخشش ہوگئی ہوگی لہذا ہم اگر مٹی لگائیں گے یا پھول چڑھائیں گے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول حالت سے مختلف حالات میں کریں گے اس لئے یہ محض ہماری اپنی ایجاد ہوگی سنت سے اس کی دلیل نہ ہوگی۔ لہذا یہ عمل بھی جائز نہیں اور اگر نیت صرف زینت کی ہو تو یہ تو بالکل ناجائز ہے۔

22 رجب کے کونڈے

اس کو حضرت جعفر صادق ؑ کی نیاز سمجھا جاتا ہے لیکن یہ مندرجہ ذیل وجوہ سے ناجائز ہے۔

- 1- ایصال ثواب میں خاص دن کی تخصیص ہے جو بدعت ہے۔
- 2- یہ رافضیوں کا فعل ہے اور وہ حضرت امیر معاویہ ؓ کی اس تاریخ میں وفات کی خوشی اس عنوان سے مناتے ہیں۔
- 3- شیعوں اور رافضیوں کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے۔

آخری چہار شعبہ

اس دن سیر و تفریح کرنا اور جلوس نکالنا یہ سب ناجائز ہیں، اور یہ اس بنیاد پر کئے جاتے ہیں کہ اس دن نبی ﷺ صحت یاب ہوئے تھے حالانکہ ایسی کوئی بات بھی ثابت نہیں۔

قبر پر اذان کہنا بھی بدعت ہے۔

اذان اور اقامت کے دوران نام گرامی پر انگوٹھے چومنا بھی بدعت ہے۔

رشوت کے لینے دینے کا بیان

اس کی مختلف صورتیں ہیں۔

جو لینے والے اور دینے والے دونوں کے حق میں رشوت ہو

- 1- قضا یا کسی اور سرکاری منصب کو حاصل کرنے کے لئے جو مال دیا ہو۔
- 2- فیصلہ کرنے کے لئے قاضی جو مال لے اگرچہ اس نے فیصلہ حق کے مطابق ہی کیا ہو کیونکہ یہ فیصلہ کرنا قاضی پر واجب تھا اور جو کام اپنے اوپر پہلے سے واجب ہو اس پر اجرت لینا درحقیقت رشوت لینا ہے۔

مسئلہ :- قاضی کا کوئی وکیل (نمائندہ) یا اس کا کاتب یا اس کا کوئی اور مددگار رشوت لے تو اگر قاضی کے حکم اور رضامندی سے لے تو یہ ایسا ہے کہ قاضی نے خود رشوت لی۔

- 3- محض زیادہ فائدہ حاصل کرنے کے لئے یا اپنے کاروبار کو ضرورت سے زائد بڑھانے کے لئے جو مال متعلقہ سرکاری ملازموں کو دیا جائے وہ دونوں کے حق میں رشوت ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ فائدہ مباح اور جائز ہو اور اگر وہ فائدہ ناجائز اور حرام ہو مثلاً "بجلی کے میٹر پیچھے کروانا یا ٹیلی فون کی کالیں کسی دوسرے کے نام پر ڈالنا تو اس میں رشوت کے علاوہ اور خرابی بھی ہوئی۔

- 4- حاکم یا عدالت کی مدد سے آسانی سے اپنا جو حق دوسرے سے وصول کر سکتا ہو اس کو حاصل کرنے کے لئے مال دینا۔

- 5- دو عشق کرنے والے باہم جو ایک دوسرے کو کچھ تحفہ کے طور پر دیں تو یہ بھی رشوت ہے۔

- 6- ایک شخص کی ایک سے زائد بیویاں ہوں۔ وہ ان میں سے ایک کو کچھ مال دے کر یا اس کے مرہم میں اضافہ کر کے اس بات پر آمادہ کر لے کہ وہ اپنی باری

اپنی سوکن کو دیدے تو یہ رشوت ہے۔

7- ایک شخص نے ایک مکان خرید لیا۔ مکان کے پڑوس میں رہنے والے شخص کو حق شفعہ حاصل ہوا۔ خریدار نے کچھ مال دے کر اس کو حق شفعہ سے دستبرداری پر آمادہ کر لیا تو یہ مال رشوت ہے کیونکہ پڑوسی کو حق شفعہ اپنے سے ضرر و نقصان دفع کرنے کیلئے ملتا ہے۔ جب وہ دستبرداری پر آمادہ ہو گیا تو ظاہر ہوا کہ اس کا ضرر نہیں ہے لہذا اس کے لئے حق شفعہ بھی نہیں اس لئے جو رقم اس نے لی وہ محض رشوت ہے۔ اسی طرح ہر وہ حق جو دفع ضرر کے لئے ثابت ہو مثلاً "کاپی رائٹ" (Copy Right) سے دستبرداری کے لئے جو رقم لی جائے وہ رشوت ہوتی ہے۔

8- کسی ادارے یا حکومت کا ملازم جو کسی سودے میں کمیشن وصول کرے وہ رشوت ہے۔

9- کسی ادارے یا حکومت کے کسی بھی ملازم کو ہدیہ کے طور پر کوئی چیز ملے حالانکہ دینے والے کے ساتھ پہلے سے آپس میں ہدیہ کا لین دین نہیں رہا تو یہ بھی رشوت ہے۔ اگر کسی کے ساتھ پہلے سے ہدیہ کا لین دین ہو تو اب ملازمت کے بعد اس سے زائد مقدار کا ہدیہ لینا بھی رشوت ہوگا۔

10- طبیب ٹیسٹ تجویز کرنے پر لیبارٹری والوں سے یا دوائیں تجویز کرنے پر دوا والوں سے جو کمیشن لیتے ہیں یہ دونوں کے حق میں رشوت ہے۔

جو لینے والے کے حق میں رشوت ہو دینے والے کے حق میں رشوت نہ ہو

1- اپنے حق کو حاصل کرنے کے لئے یا اپنے سے ظلم و زیادتی دفع کرنے کے لئے جو مال دے۔

2- آدمی کو اپنی جان و مال پر ظلم کا خوف ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ کچھ دے کر اپنی خلاصی کرائے۔

- 3- وہ مال جو شاعر کو بھیجا نہ کرنے کے وعدے پر دیا جائے۔
- 4- کسی کی ناجائز شکایت حکومت میں ہو، ہو، ایک شخص جو اس کی درگلی کرانے کی قدرت رکھتا ہے اگر اس کام کے لئے رقم لیتا ہے تو یہ رشوت ہے کیونکہ اس وقت اس شخص کے ذمہ میں ہے کہ وہ ناجائز ترفٹ سے مظلوم کو بچائے اگر پھنسا ہوا آدمی اس شخص سے شکایت کی درگلی کا مطالبہ کرے اور درگلی کے بعد از خود اس کو کچھ دیدے جبکہ پہلے سے کچھ لینا ناگزیر نہ ہوا ہو تو یہ جائز ہے۔
- 5- بعض کرایہ دار مکان خالی کرنے کے مطالبہ پر مالک مکان سے اس کو مجبور کر کے کچھ رقم لیتے ہیں پھر مکان خالی کرتے ہیں۔ یہ لینے والوں کے حق میں رشوت ہے۔
- 6- ولی نے اپنی زیر نگرانی لڑکی کا نکاح کرنے سے انکار کیا جب تک کہ اس کو اتنی رقم نہ دی جائے لڑکی کے منگیتر نے وہ رقم دیدی تو یہ ولی کے لئے رشوت ہے۔
- 7- ناگزیر ضرورت کا کام ہو اور متعلقہ محکمہ والے کچھ لئے بغیر کام نہ کرتے ہوں مثلاً بجلی کا میٹر لگوانا ہو تو ان کو جوا مل دیا جائے۔ وہ لینے والے کے حق میں رشوت ہے دینے والے کے حق میں نہیں۔

رشوت کے مل کا حکم

رشوت کا لینے والا رشوت کے مل کا مالک نہیں بنتا اور اس پر لازم ہے کہ وہ اصل مالک کو وہ مل لوٹائے۔

قمار اور جوئے کا بیان

ہر وہ معاملہ جو نفع اور نقصان کے درمیان دائر ہو (یعنی یا تو کچھ مال مل جائے یا اپنا مال بھی اصل سے جائے) اور مبہم ہو شریعت کی اصطلاح میں اس کو قمار اور میسر کہتے ہیں اور اردو زبان میں اس کو جوا کہا جاتا ہے۔ جیسے دو شخص آپس میں بازی لگائیں کہ تم آگے بڑھ گئے تو میں تم کو ایک ہزار روپیہ دوں گا اور میں بڑھ گیا تو تمہیں ایک ہزار دینے پڑیں گے یا اس طرح کہ اگر آج بارش ہو گئی تو تم ایک ہزار روپیہ مجھے دینا اور اگر نہ ہوئی تو میں تم کو دوں گا یا بند ڈبے ایک مقررہ قیمت مثلاً "ایک روپیہ فی ڈبہ کے حساب سے فروخت کئے جائیں کسی ڈبہ میں پانچ روپیہ کی چیزیں ہوں اور کسی میں پچاس پیسے کی تو اس ابہام اور نفع و ضرر کے مابین دائر صورت میں اس کی خریداری قمار ہے۔

قمار اور جوئے کی چند صورتیں یہ ہیں

- 1- بچے اخروٹ اور کلچ کی گولیوں سے ہار جیت کا جو کھیل کھیلتے ہیں یعنی جو جیت گیا وہ دوسرے کے اخروٹ یا گولیاں لے لے گا یہ جوا ہے۔
- 2- تاش اور شطرنج میں جو رقم پر یا کسی مال پر بازی لگائی جاتی ہے وہ جوا ہے اور ویسے یہ کھیل بھی حرام ہے۔
- 3- اخباری معسے۔ حل معسے کے عنوان سے اخباروں اور رسالوں میں مثلاً "یہ اشتہار دیا جاتا ہے کہ جو شخص اس کا کوئی حل کر کے بھیجے اور اس کے ساتھ اتنی فیس مثلاً "دو روپیہ فیس بھیجے گا تو جن لوگوں کے حل صحیح ہوں گے ان میں سے انعام اس شخص کو دیا جائے گا جس کا نام لائری یا قرعہ انداز کے ذریعہ نکل آئے۔ یہ کھلا ہوا قمار اور جوا ہے کہ ایک شخص اپنی فیس کے دو روپے اس موہوم طریقے پر ڈالتا ہے کہ یا تو یہ روپے بھی گئے یا ہزاروں کا انعام حاصل

کر لیا۔

4- بعض لوگ پتنگ بازی اور کبوتر بازی پر روپیہ کی ہار جیت کھیلتے ہیں۔ یہ کھیل

خود بھی ناجائز ہیں اور ان پر روپیہ کی ہار جیت جوا ہے۔

5- آج کل مختلف کھیلوں کے مقابلوں پر بعض لوگ روپے کی بازی لگاتے ہیں۔

یہ کھلا جوا ہے۔

6- بعض اوقات لڑکے اور نوجوان مثلاً "کرکٹ کا مقابلہ رکھتے ہیں۔ دونوں

ٹیموں کے کھلاڑی ایک مقررہ رقم دیتے ہیں، جس سے وہ کپ خریدتے ہیں۔ جو

ٹیم جیت جاتی ہے اس کو وہ کپ مل جاتا ہے۔ یہ بھی جوئے کی صورت ہے۔

7- شے کا سارا کاروبار جوا ہے۔

8- انعامی بانڈ کے نمبروں کی پرچیوں کی خرید و فروخت کا سارا کام جوا ہے۔

9- بیمہ کی تمام مروجہ صورتیں جوئے اور قمار سے خالی نہیں ہیں۔ اس لئے وہ

سب حرام ہیں۔

10- انعامی بانڈ جب موہوم انعام کی لالچ سے لئے جائیں تو یہ بھی جوا ہے۔ اور

انعام جو ملے وہ نرا سو ہے۔

11- مصنوعات بنانے والے اپنی مصنوعات کی ترویج کے لئے مختلف سکیمیں

نکلانے ہیں جن میں سے بعض جوئے کی شکلیں ہیں۔ مثلاً "وہ اپنی کسی ایک یا

چند ایک پیکنگ (Packing) میں کوئی پرچی رکھ دیتے ہیں جس پر انعام دینے کا

وعدہ ہوتا ہے۔ لوگ اس موہوم انعام کے لالچ میں وہ سالان خریدتے ہیں۔ یہ

بھی ایک گونہ قمار اور جوا ہے۔

مسئلہ :- ایک شخص نے ایسی ہی کوئی شے خریدی اور اس میں انعامی پرچی نکل آئی جبکہ

اس کو نہ تو انعامی پرچی سیکم کا علم تھا اور علم تھا بھی تو اس نے انعام کے لالچ میں وہ شے

نہیں خریدی تھی بلکہ محض اپنی ضرورت سے خریدی تھی۔ اس صورت میں بھی اس شخص

کو اس پرچی پر انعام لینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ ایک تو اس میں برائی کے کام میں تعاون اور

شراکت ہے اور دوسرے نیت تو مخفی چیز ہوتی ہے۔ دوسرے لوگ اس کو معلوم نہیں کر سکتے لہذا تمت آئے گی۔ اور تمت سے بھی بچنا چاہئے۔

12- بعض لوگ یہ کرتے ہیں کہ چند آدمی مل کر قرعہ اندازی کرتے ہیں، جس کے نام کا قرعہ نکلتا ہے وہ باقی لوگوں کو چائے پلاتا ہے یا کھانا کھلاتا ہے تو یہ بھی جوا ہے۔

گھوڑ دوڑ کی جائز صورتیں

گھوڑ دوڑ کی تمام جائز صورتوں میں دو شرطیں لازم ہیں۔

- 1- اس کا مقصد محض کھیل تھا نہ ہو بلکہ قوت جملہ یا جسمانی ورزش ہو۔
- 2- جو انعام مقرر کیا جائے وہ معلوم متعین ہو مجبول یا غیر متعین نہ ہو۔

پہلی صورت

مشروط رقم پر گھوڑ دوڑ کی جائز صورت ایک یہ ہے کہ فریقین جو اپنے اپنے گھوڑے دوڑا کر بازی لگا رہے ہیں آپس میں کسی کو کسی سے کچھ لینا دینا نہ ہو بلکہ حکومت یا کسی تیسرے شخص یا جماعت کی طرف سے بطور انعام کوئی رقم آگے بڑھنے والے کے لئے مقرر ہو۔

دوسری صورت

آگے بڑھنے والے کے لئے رقم یا انعام فریقین ہی میں سے ہو مگر صرف ایک طرف سے ہو دو طرفہ شرط نہ ہو۔ مثلاً "نید اور عمر گھوڑوں کی دوڑ میں بازی لگا رہے ہیں۔ نید یہ کہے کہ اگر عمر آگے بڑھ گیا تو میں اس کو ایک ہزار انعام دوں گ۔ دوسری طرف سے یعنی عمر کی طرف سے یہ شرط نہ ہو کہ اگر نید آگے بڑھ گیا تو عمر اس کو ایک ہزار دے گا۔ دو طرفہ شرط کی صورت قرار ہے اور حرام ہے۔

تیسری صورت

دو طرفہ شرط بھی ایک خاص صورت میں جائز ہے۔ وہ یہ کہ فریقین ایک تیسرے گھوڑ سوار کو مثلاً "خلد کو اپنے ساتھ شریک کر لیں جس کی دو صورتیں ہیں۔

i- شرط کی صورت یہ ٹھہرے کہ زید آگے بڑھے تو عمر ایک ہزار روپیہ اس کو دے اور عمر آگے بڑھے تو زید اتنی ہی رقم اس کو ادا کرے اور خلد بڑھ جائے تو اس کو کچھ دینا کسی کے ذمہ نہیں۔

ii- شرط اس طرح ہو کہ خلد آگے بڑھ جائے تو زید و عمر دونوں اس کو ایک ایک ہزار روپیہ دیں اور زید و عمر دونوں یا ان میں سے کوئی ایک آگے بڑھے تو خلد کے ذمہ کچھ نہیں۔ لیکن زید و عمر میں باہم جو آگے بڑھے دوسرے پر اس کو ایک ہزار ادا کرنا لازم آئے۔

ان دونوں صورتوں میں جو تیسرا آدمی شریک کیا گیا ہے اس کو حدیث میں محلل کہا گیا ہے کسی بھی صورت میں اس کو کچھ دینا نہیں پڑتا۔ علاوہ ازیں حدیث کی رو سے یہ بھی ضروری ہے کہ تیسرا گھوڑا زید اور عمر کے گھوڑوں کے ساتھ مساوی حیثیت رکھتا ہو جس کی وجہ سے اس کے آگے بڑھنے اور پیچھے رہ جانے کے دونوں احتمال مساوی ہوں۔ ایسا نہ ہو کہ کمزوری یا عیب کی وجہ سے اس کا پیچھے رہنا علوۃً یعنی ہو یا زیادہ قوی اور چالاک ہونے کی وجہ سے اس کا آگے بڑھ جانا یقینی ہو۔

گھوڑ دوڑ کی ناجائز صورتیں

1- گھوڑ دوڑ وغیرہ کی بازی محض کھیل تماشہ یا روپیہ کی طمع کے لئے ہو اور قوت جملہ کی نیت نہ ہو۔

2- مخلوضہ یا انعام کی شرط فریقین میں دو طرفہ ہو اور کسی تیسرے فریق (محلل) کو فائدہ نہ ملنا طریقے پر ساتھ نہ ملایا گیا ہو۔

3- ریس کی مروجہ شکل کہ گھوڑوں کی دوڑ کسی کمپنی اور کلب کی طرف سے

ہوتی ہے۔ گھوڑے کمپنی کی ملک اور سوار بھی کمپنی کے ملازم ہوتے ہیں اور دوسرے لوگ گھوڑوں کے نمبر پر اپنا داؤ لگاتے ہیں، جس کی فیس ان کو داخل کرنی ہوتی ہے۔ جس نمبر کا گھوڑا آگے بڑھ جائے اس پر داؤ لگانے والے کو انعامی رقم مل جاتی ہے باقی سب لوگوں کی فیس ضبط ہو جاتی ہے۔

یہ صورت مطلقاً قمار اور جوا ہے اور حرام ہے پھر اس میں قوت جہاد یا جسمانی ورزش سے کوئی واسطہ نہیں، کیونکہ بازی لگانے والے نہ گھوڑے رکھتے ہیں نہ سواری کی مشق سے ان کو کچھ تعلق ہے۔

تنبیہ :- جو احکام اور جائز ناجائز کی تفصیل گھوڑوں کی دوڑ میں لکھی گئی ہے یہی حکم اونٹوں کی دوڑ اور پیادہ دوڑ اور نشانہ بازی لگانے کا ہے۔

سلام کرنے اور اس کا جواب دینے کا بیان

مسئلہ :- اگر کوئی شخص کسی کے دروازے پر آیا تو واجب ہے کہ پہلے اجازت طلب کرے پھر اجازت حاصل ہونے کے بعد جب اندر جائے تو پہلے سلام کرے پھر کوئی اور بات کرے۔ ہاں اگر باہر کھڑے ہو کر سلام کرے تو آواز گھر والوں تک پہنچتی ہے تو پہلے سلام کرے پھر اندر آنے کی اجازت طلب کرے۔

مسئلہ :- جو شخص کسی کو سلام کرے اس کو چاہئے کہ جمع کے لفظ کے ساتھ سلام کرے یعنی یوں کہے السلام علیکم۔ اسی طرح سلام کا جواب بھی جمع کے لفظ سے ہونا چاہئے۔

مسئلہ :- سلام کرنے والے کو افضل یہ ہے کہ یوں کہے ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ اور جواب دینے والا بھی یوں ہی جواب دے۔

مسئلہ :- برکاتہ سے زیادہ نہ بڑھانا چاہئے۔

مسئلہ :- اگر ایک جماعت کچھ مجتمع لوگوں کے پاس گئی تو اگر سب نے سلام کو ترک کیا تو سب گناہگار ہوں گے اور اگر ان میں سے ایک نے سلام کر دیا تو سب کی طرف سے کافی ہو جائے گا لیکن اگر سب نے سلام کیا تو یہ افضل ہے۔ اور سلام کا جواب اگر سب نے ترک کیا تو سب گناہگار ہوں گے اور اگر ان میں سے ایک نے جواب دے دیا تو سب کی طرف سے ادا ہو جائے گا اور اگر سب نے سلام کا جواب دیا تو یہ افضل ہے۔

مسئلہ :- سائل یعنی بھکاری نے اگر سلام کیا تو اس کے سلام کا جواب دینا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کا مقصد سلامتی کی دعا دینا نہیں ہوتا بلکہ سوال کرنا ہوتا ہے۔

مسئلہ :- جب دو شخص باہم ملیں تو دونوں میں سے جو شخص سلام کرنے میں پہل کرے

وہی دونوں میں سے افضل رہا۔ اگر دونوں نے ایک ساتھ ہی سلام کیا تو ہر ایک جواب دے۔

مسئلہ :- جو شخص اپنے گھر میں داخل ہو تو اپنے گھر والوں کو سلام کرے اور اگر گھر میں کوئی نہ ہو تو یوں کہ السلام علینا وعلی عبادہ اللہ الضالحین اور ہر بار جب داخل ہو اسی طرح سلام کرے۔

مسئلہ :- سلام کرنا زائرین کا تحیہ ہے یعنی جو کسی کی زیارت کو اور اس سے ملنے کو جائے تو سلام کرے۔ اور جو لوگ مسجد میں تلاوت قرآن اور تسبیح و ذکر کے لئے یا نماز کے انتظار میں بیٹھے ہیں وہ اس واسطے نہیں بیٹھے ہیں کہ لوگ ہم سے ملاقات کے لئے آئیں، لہذا یہ وقت سلام کا نہیں ہے اور ان لوگوں کو سلام نہ کرے اور اگر مسجد میں کسی آنے والے نے ان کو سلام کیا تو ان لوگوں کے لئے جائز ہے کہ جواب نہ دیں۔

مسئلہ :- کوئی شخص ایک جماعت پر گزرا جس میں کافر لوگ بھی ہوں تو اس کو اختیار ہے چاہے مسلمانوں کی نیت کر کے یہ کہے السلام علیکم اور اگر چاہے تو یوں کہے السلام علی من اتبع الهدی۔

مسئلہ :- کسی کافر کو سلام کرنا پڑے تو یوں کہے السلام علی من اتبع الهدی اور اگر وہ سلام کرے تو جواب میں صرف وعلیک کہے۔

مسئلہ :- جب تک کوئی خاص ضرورت نہ ہو کافروں کو سلام نہ کرے اور اس طرح فاسقوں کو بھی اور جب کوئی حاجت ضروری ہو تو مضائقہ نہیں۔ ہاں اگر اس کے ساتھ سلام اور کلام کرنے سے اس کے ہدایت پر آنے کی امید ہو تو سلام کر سکتا ہے۔

مسئلہ :- سلام کا جواب دینا اس وقت واجب ہوتا ہے جب سلام اتنی آواز سے کہا ہو کہ جس کو سلام کیا گیا ہے اس نے سن لیا ہو اور سلام کے جواب کی فرضیت اس وقت ساقط ہو گی جب اتنی آواز سے دے کہ سلام کرنے والا سن لے۔

مسئلہ :- اگر اجنبی عورت نے کسی مرد کو سلام کیا۔ اگر وہ عورت بوڑھی ہو تو یہ مرد اس کو ایسی آواز سے اپنی زبان سے جواب دے کہ وہ عورت سن لے اور اگر یہ عورت جوان ہو تو دل سے اس کا جواب دے اور اگر اجنبی مرد نے کسی عورت کو سلام کیا تو وہ صرف دل میں جواب دے۔

مسئلہ :- غیر محرم مرد کیلئے کسی جوان یا درمیانی عمر کی عورت کو سلام کرنا ممنوع ہے۔ اسی طرح خصلوں میں لکھ کر بھیجتا یا کسی کے ذریعہ سے کلا کر بھیجتا اور اسی طرح نامحرم عورتوں کیلئے مردوں کو سلام کرنا بھی ممنوع ہے اس لئے کہ ان صورتوں سخت فتنہ کا اندیشہ ہے اور فتنہ کا سبب بھی فتنہ ہوتا ہے۔ ہاں اگر کسی بوڑھی عورت کو یا بوڑھے مرد کو سلام کیا جائے تو مضائقہ نہیں۔

مسئلہ :- جو شخص پاختان یا پیشاب کر رہا ہو تو اس کو سلام کرنا حرام ہے اور اس حالت میں اس کا جواب دینا بھی جائز نہیں۔

مسئلہ :- اگر کوئی شخص چند لوگوں میں کسی کا نام لے کر اس کو سلام کرے مثلاً "یوں کے السلام علیکم اے زید تو اگر زید کے علاوہ کوئی اور جواب دے تو وہ جواب نہ سمجھا جائے گا اور زید کے ذمے فرض باقی رہے گا۔ اگر جواب نہ دے گا تو گناہگار ہو گا۔ مگر اس طرح سلام کرنا خلاف سنت ہے۔ سنت کا طریقہ یہ ہے کہ جماعت میں کسی کو خاص نہ کرے اور السلام علیکم کہے۔

مسئلہ :- سوار کو پیدل چلنے والے پر سلام کرنا چاہئے اور جو کھڑا ہو وہ بیٹھے ہوئے کو سلام کرے اور تھوڑے سے لوگ بہت سے لوگوں کو سلام کریں اور چھوٹا بڑے کو سلام کرے اور ان سب صورتوں میں اگر بالعکس کرے مثلاً بہت سے لوگ تھوڑے لوگوں کو یا بڑا چھوٹے کو سلام کرے تو یہ بھی جائز ہے مگر بہتر وہی ہے جو بیان ہوا (مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کو اپنی ذمہ داری سمجھ کر سلام میں پھل کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔)

مسئلہ :- جو لوگ علی غدا کہہ کر رہے ہوں یعنی مسائل پر گفتگو کرتے ہوں پڑھتے

پڑھاتے ہوں یا ان میں سے ایک علمی گفتگو کر رہا ہوں اور باقی سن رہے ہوں تو ان کو سلام نہ کرے اگر کرے گا تو گناہگار ہو گا اور اسی طرح تکبیر اور اذان کے وقت بھی موزن یا غیر موزن کو سلام کرنا مکروہ ہے اور ان تینوں صورتوں میں وہ جواب نہ دے۔

مصافحہ، معانقہ یعنی گلے ملنے اور بوسہ دینے کا بیان

کسی کو بوسہ دینا مختلف اسباب سے ہوتا ہے یعنی نفسانی شہوت کے ساتھ، بزرگانہ شفقت سے اور تعظیم و تکریم سے۔

مسئلہ :- معانقہ اور بوسہ دینا اگر شہوت کے ساتھ ہو وہ بائفاق امت اپنی بیوی یا زر خرید باندی کے علاوہ کسی کے ساتھ جائز نہیں۔ اسی طرح جب اپنے نفس میں یا دوسری جانب میں شہوت پیدا ہو جانے کا خطرہ ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

مسئلہ :- جو معانقہ اور بوسہ چھوٹوں پر شفقت یا بزرگوں کی تعظیم و اکرام کے لئے ہو وہ بائفاق جائز اور سنت سے ثابت ہے۔ بشرطیکہ اس کے ساتھ کوئی ناجائز کام شامل نہ ہو جائے۔

مسئلہ :- کسی بزرگ کی تعظیم کے طور پر اس کے ہاتھ اور پاؤں چومنا جائز ہے۔ لیکن جس شخص کو ان باتوں سے اپنے نفس میں تکبر و خود پسندی پیدا ہو جانے کا خطرہ ہو اس کو درست نہیں کہ دوسرے لوگوں کو دست بوسی اور قدم بوسی وغیرہ کا موقع دے۔

مسئلہ :- چھوٹوں پر شفقت کے طور پر ہاتھ اور سر یا پیشانی پر بوسہ دینا جائز ہے خواہ وہ چھوٹا مرد ہو یا اپنی محرم عورت ہو۔

مسئلہ :- معانقہ صرف ایک دفعہ کافی ہے۔ تین مرتبہ کرنا ثابت نہیں۔

مسئلہ :- تعامل امت کی بنا پر مصافحہ دو ہاتھوں سے کرنا چاہئے۔ کوئی عذر ہو تو ایک ہاتھ سے بھی کرنے کی گنجائش ہے۔

کھیل اور تفریح

ان کی تین قسمیں ہیں :

- I- وہ کھیل جن سے کوئی دینی یا دنیوی معتد بہ فائدہ مقصود ہو جائز ہیں مثلاً
 - 1- ذہنی و بدنی سکون حاصل کرنا جیسے پیوی سے ہنسی کھیل۔
 - 2- جہاد کی تیاری کرنا جیسے تیر اندازی، نیزہ بازی، گھوڑ دوڑ، بندوق کی نشاندہ بازی وغیرہ۔
 - 3- بدنی صحت و فائدہ کے لئے جیسے ورزش کرنا، دوڑ لگانا، چل قدمی کرنا، کشتی لڑنا، فٹ بال کھیلنا، بیڈمنٹن کھیلنا۔
 - 4- طبیعت کی تھکان دور کرنے کے لئے جیسے اشعار سننا سنانا اور ہلکی پھلکی مباح ادبی تحریر میں پڑھنا، بالغ کی سیر کرنا۔
 - 5- علمی فائدہ کے لئے مثلاً "تعلیمی تاش یا دیگر تعلیمی کھیل کھیلنا۔
- لیکن یہ کھیل بھی مندرجہ ذیل صورتوں میں حرام اور ممنوع ہو جاتے ہیں:
 - 1- اگر مقصد محض کھیل برائے کھیل یا وقت گزاری ہو تو یہ جائز کھیل بھی جائز نہیں۔ چنانچہ اگر کوئی شخص کشتی، تیراکی، دوڑ، نشاندہ بازی محض لہو و لعب کی نیت سے کرے تو یہ بھی مکروہ ہوں گے۔
 - 2- ان میں اتنا غلو کیا جائے کہ انہی کو مشغلہ بلکہ پیشہ بنا لیا جائے۔
 - 3- جب یہ کھیل کسی حرام و معصیت پر مشتمل ہوں تو اس معصیت کی یا حرام کی وجہ سے یہ کھیل ناجائز ہوں گے۔ مثلاً "کھیل کے دوران ستر کھلا ہوا ہو، جیسے فٹ بال اور ہاکی گھٹنوں سے اونچی نیکر پہن کر کھیلے جائیں یا صرف جاگمچ پہن کر کشتی لڑی جائے یا اس کھیل میں جوا کھیلایا جا

رہا ہو یا اس میں مرد و زن کا مخلوط اجتماع ہو یا اس میں موسیقی کا اہتمام کیا گیا ہو یا اس میں فرائض و واجبات کو ترک کیا جا رہا ہو یا وہ کھیل کسی خاص کافر قوم کا مخصوص کھیل سمجھا جاتا ہو۔

II۔ وہ کھیل جن میں موجود کسی دنیوی منفعت کو شریعت نے قائل القات نہیں سمجھا اور ان میں موجود خرابی کا اعتبار کر کے ان کو ناجائز قرار دیا مثلاً "شطرنج اور چو سرو وغیرہ کیونکہ اگرچہ ان سے ذہن تیز ہونے کا قاعدہ ہوتا ہے لیکن چونکہ عام طور سے یہ کھیل اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل کر دینے والے ہیں اور جوہر اور جماعت سے رہ جانے کا باعث بنتے ہیں جو بہت بڑی خرابی ہے جبکہ ذہن کی تیزی کے لئے اور طریقے ہو سکتے ہیں، اس لئے یہ کھیل شریعت نے منع کر دیئے۔ یہ حکم تاش کا بھی ہے۔ یہ حکم بھی اس وقت ہے جب ان کھیلوں میں جوان نہ ہو۔

III۔ وہ کھیل جن میں دینی یا دنیوی کچھ قاعدہ نہ ہو ایسے کھیل بھی ناجائز ہیں مثلاً "لڈو، کیرم کھیلا، وڈیو گیم کھیلا اور کلج کی گولیاں کھیلا وغیرہ کہ ان میں قاعدہ کچھ نہیں البتہ وقت کا ضیاع ہے اور کمبو تر بازی، جانوروں کو لڑانا اور چنگ بازی وغیرہ کہ ان میں وقت کے ضیاع کے علاوہ اور بہت سی کراہتیں ہیں۔

تنبیہ نمبر 1:- کرکٹ کے کھیل میں اگرچہ کچھ ورزش ہوتی ہے لیکن اس کھیل میں قاعدہ کے مقابلہ میں نقصان زیادہ ہے مثلاً "دو کھیلنے والوں کے علاوہ باقی پوری ٹیم بیٹھی رہتی ہے اور چونکہ یہ کھیل زیادہ لمبا ہوتا ہے اس لئے وقت بھی زیادہ ضائع ہوتا ہے۔ اسی طرح بہت سے فیلڈر بھی یونہی گھنٹوں کھڑے رہتے ہیں۔ اسی طرح کرکٹ کا بیچ مقابلہ دیکھنے والے بھی بے حساب وقت ضائع کرتے ہیں۔

تنبیہ نمبر 2:- ہر قسم کے کھیل کی کثرتی (رواں تبصرہ) سنتا ایک بے کار کام ہے جو صرف وقت کا ضیاع ہے۔

امرا المعروف و نہی عن المنکر اور دعوت و تبلیغ کا بیان

دین میں جن کاموں کے کرنے کو کہا گیا اور وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ ہیں ان کو معروف یعنی نیکی کہا جاتا ہے اور جو کام ایسے ہیں جن کا کرنا دین میں منع ہے ان کو منکر یعنی برائی کہا جاتا ہے۔ معروف میں فرائض، واجبات، سنن اور مستحبات سب داخل ہیں اور منکر میں حرام، مکروہ (تحریمی و تنزیہی) سب داخل ہیں۔

کسی دوسرے کو نیکی کے کام کی تلقین کرنے کو امرا المعروف کہتے ہیں اور دوسرے کو برائی کے کام سے روکنے کو نہی عن المنکر کہتے ہیں۔

مسئلہ :- جب کوئی شخص کسی منکر اور برائی کو ہوتا دیکھے تو اس پر لازم اور فرض ہے کہ وہ اس کو اولاً ”زبان سے روکے اور نہ ملنے تو اپنی قوت بازو سے روک دے مثلاً“ کسی کو شراب پیتے دیکھا تو اس سے شراب چھین کر بہا دے، کسی کو موسیقی سنتے دیکھا تو موسیقی کے آلات توڑ دے، کسی کو دوسرے کی چیز غصب کرتے دیکھا تو غاصب سے غصب شدہ چیز لے کر مالک کو واپس دلا دے۔ اسی طرح اور برائیوں کو ان کے اپنے طریقے سے روک دے۔ حکمران اور اصحاب اختیار اپنی رعایا اور اپنے ماتحتوں کو اور والد اپنی اولاد کو اپنی قوت بازو سے برائیوں سے روک سکتے ہیں۔

اگر برائی کرنے والا مثلاً ”زیادہ قوت والا ہو اور دیکھنے والا اس کو اپنی قوت بازو سے برائی سے نہ روک سکا ہو تو اپنے قول سے یعنی اس کو وعظ و نصیحت کر کے اور اس کو اس گناہ پر وعید سنا کر اس برائی اور گناہ سے روکنے کی کوشش کرے۔

اور اگر اتنی بھی قدرت نہ ہو اور یہ ڈر ہو کہ زبان سے منع کرنے پر برائی کرنے والا اس کو قتل کر دے گایا کوئی اور شدید نقصان پہنچائے گا تو کم از کم دل سے برا سمجھے۔

مسئلہ :- کسی برائی سے روکنے کے لئے اہل محلہ یا اہل علاقہ برائی سے مرکب کا پیکٹ

کر سکتے ہیں کہ اس سے بات چیت بند کر دیں اور اس سے کوئی تعلق نہ رکھیں۔ البتہ اس کو مسجد میں آکر جماعت سے نماز پڑھنے سے نہ روکیں۔

مسئلہ :- اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسرے کو فرائض و واجبات ترک کرتے دیکھا تو اس پر لازم ہے کہ ترک کرنے والے کو امر بالمعروف یعنی نیکی کی تلقین کرے، یہ فریضہ بھی ہر شخص کی قدرت و استطاعت کے مطابق ہوگا۔ مثلاً "کوئی شخص فرض نماز ترک کرتا ہے تو اصحاب حکومت و اختیار اس کو قید کر سکتے ہیں اور دیگر اصحاب اختیار بھی اپنے ماتحتوں کو مجبور کر سکتے ہیں۔ اگر کوئی مجبور نہیں کر سکتا تو اس کو نصیحت کر سکتا ہو تو نصیحت ہی کرے اور اگر اس کی بھی قوت نہ ہو تو اس کے نیکی کے ترک کو دل سے برا سمجھے۔

مسئلہ :- اگر متعدد آدمیوں نے کوئی برائی ہوتے دیکھی یا کوئی نیکی ترک ہوتے دیکھی اور ان میں سے ایک نے نہی عن المنکر یا امر بالمعروف کیا تو باقی لوگوں سے فرضیت ساقط ہو جائے گی۔ لیکن اگر قدرت کے باوجود کسی نے نہ روکا نہ تلقین کی تو سب گناہگار ہوں گے۔

مسئلہ :- اگر ایک شخص نے برائی ہوتے دیکھی اور وہ خود اس برائی میں مبتلا ہے یا کسی نیکی کا ترک ہوتے دیکھا اور وہ شخص خود اس نیکی کے ترک میں مبتلا ہے تو اس پر دو باتیں لازم ہیں۔ ایک یہ کہ خود اس برائی کو ترک کر دے اور دوسری یہ کہ جس شخص کو برائی کرتے دیکھا ہے اس کو بھی منع کرے۔ یاد رہے کہ نیکی کا ترک بھی برائی ہے۔ اگر خود چھوڑنے سے پہلے دوسرے کو منع کرے گا تو یہ بھی درست ہے اور وہ دوزمہ داریوں میں سے ایک کو پورا کرتا ہے لیکن اس کے لئے مناسب یہی ہے کہ وہ خود بھی فوراً "توبہ کرے۔

مسئلہ :- فرائض اور واجبات کی تلقین کرنا اور حرام و مکروہ تحریمی سے روکنا فرض ہے جبکہ مستحبات اور نوافل کی تلقین کرنا مستحب ہے۔

مسئلہ :- مستحبات کی تلقین میں مطلقاً "نہی کرنا چاہئے اور واجبات کی تلقین میں اولاً"

نری اور نہ ملنے پر سختی کرنا چاہئے۔

مسئلہ :- امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے ضروری ہے کہ جس بات کی تلقین کرنی ہو اس کا پورا اور صحیح علم تلقین کرنے والے کو حاصل ہو۔ اگر ایسی بات ملنے آئے جس کا خود کو پورا علم نہ ہو تو یا تو پہلے علم حاصل کر لے یا کسی دوسرے صاحب علم شخص کو تلقین کرنے کو کہہ دے۔

مسئلہ :-

1- اگر غالب رائے یا یقین ہو کہ حق کی تلقین (یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر) کرنے پر لوگ اس کی بات کو قبول کر لیں گے تو اس وقت اس پر حق بات کی تلقین واجب ہے اور اس کا ترک کرنا جائز نہیں۔

2- اگر غالب رائے یا یقین ہو کہ حق کی تلقین پر لوگ اس کو سب و شتم کریں گے یا مار پیٹ کریں گے اور وہ اس پر مبرنہ کر سکے گا تو اس وقت اس کو تلقین نہ کرنا بہتر ہے۔

3- اگر اس کو اطمینان ہو کہ وہ لوگوں کی مار پیٹ وغیرہ برداشت کر لے گا اور کسی سے شکایت نہیں کرے گا تو اس صورت میں حق کی تلقین اور برائی سے روکنے میں کچھ حرج نہیں اور اس کا یہ اقدام جملہ شمار ہوگا۔

4- اگر اندیشہ یا یقین ہو کہ حق بات کی تلقین (یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر) کرنے پر قتل کر دیا جائے گا اور اس کے باوجود اس نے حق کی تلقین کی اور قتل کر دیا گیا تو شہید ہوگا۔

5- اگر غالب رائے یا یقین ہو کہ لوگ اس کی بات نہیں مانگیں گے لیکن اس کو لوگوں سے سب و شتم اور مار پیٹ کا اندیشہ بھی نہ ہو تو اختیار ہے چاہے حق کی تلقین کرے چاہے نہ کرے، البتہ تلقین کرنا افضل ہے۔

مسئلہ :- جب نفع سے ناامیدی کی صورت میں ترک تلقین کو اختیار کرے تو اس وقت یہ

بھی واجب ہے کہ برائی کے ارتکاب کرنے والے سے محبت اور میل جول بھی ترک کر دے والا یہ کہ کسی موقع پر سخت ضرورت ہو۔

مسئلہ :- حق کی تلقین میں حکمت کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے تاکہ مخاطب کی اصلاح ہو یہ نہ ہو کہ مخاطب مزید گمراہی میں پڑ جائے۔

دعوت و تبلیغ

امہالمعروف اور نہی عن المنکر سے ہٹ کر ایک اور شعبہ دعوت الی الخیر یعنی قرآن و سنت کی اتباع کی دعوت دینے کا ہے۔ یہ دعوت کافروں کو بھی ہے اور مسلمانوں کو بھی ہے۔ مسلمانوں کو دین کے احکام و اخلاق کی دعوت ہے اور کافروں کو اسلام و ایمان کی دعوت ہے۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ مسلمانوں میں ایک قدر ایسے لوگوں کی ہو جس کا عقیدہ ہی یہ ہو جو کہ وہ اپنے قول و عمل سے دنیا کو قرآن و سنت کی طرف بلائے اور جب لوگوں کو اچھے کاموں میں ست یا برائی میں جلا دیجئے تو اس وقت بھلائی کی طرف متوجہ کرنے اور برائی سے روکنے میں اپنی قدرت کے موافق کو تہی نہ کرے۔ ظاہری ہے کہ یہ کام دینی لوگ کر سکتے ہیں جو معروف و منکر کا علم رکھنے اور قرآن و سنت سے باخبر ہونے کے ساتھ ذی ہوش اور موقع شناس ہوں اور یہ دینی ہو سکتے ہیں جو علماء حق ہوں، متبع سنت ہوں، شرک و بدعت سے دور ہوں اور دین کے اصول و فروع سے مکاحقہ باخبر ہوں اور نفس کی شرارتوں سے بچتے ہوں۔

مسئلہ :- ایسے علماء کا وجود خود امت پر اور ہر علاقہ والوں پر فرض کفایہ ہے۔ اگر مسلمانوں کی حکومت اپنی ذمہ داری سے ایسے علماء کی تیاری اور ہر علاقہ میں بقدر ضرورت ان کی فراہمی کا بندوبست کرے تو بہت اچھا ہے ورنہ ہر علاقہ کے مسلمانوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ بقدر ضرورت علماء تیار کریں یا کم از کم کسی دوسری جگہ سے علماء کو بلا کر اپنے ہاں رکھیں اگر کسی علاقہ کے سب لوگ اس سلسلے میں غفلت کریں تو سب گناہگار ہوتے ہیں اور اگر ان میں سے کچھ لوگ یہ ضرورت پوری کر دیتے ہیں تو باقی سے فرض ساقط ہو

جاتا ہے۔

مسئلہ :- ہر شر اور قصبہ میں عام علماء کے علاوہ ضرورت کے بقدر ایسے علماء کا ہونا بھی ضروری ہے جو تمام علوم و شرائع کے ماہر ہوں اور جو اسلام کے عقیدوں اور اسلام کے اصول و مسائل کے بارے میں پیدا ہونے والے یا پیدا کئے جانے والے شبہات کا ازالہ کر سکیں اور مشکلات کو حل کر سکیں۔

مسئلہ :- علماء کے موجود ہونے کے بعد دعوت الی الخیر ان کی ذمہ داری ہے جس کی مختلف صورتیں ہیں:

1- مسلمان عوام کی تعلیم و تربیت :-

اس کے لئے درس کے حلقے قائم کرنا، وعظ کرنا، لوگوں کو دین کے مسائل و اخلاق سکھانا، قرآن پاک کی تعلیم کا انتظام کرنا، تزکیہ نفس کی تعلیم دینا یہ سب باتیں دعوت الی الخیر میں داخل ہیں۔ پھر اس کے لئے وہ چاہیں زبانی دعوت دیں خواہ فرد فرد سے یا لوگوں کے اجتماع سے یا تحریر کے ذریعے دعوت دیں یعنی دین کے مختلف احکام سے متعلق کتابیں اور رسالے لوگوں کے لئے لکھیں یہ بھی دعوت ہی کا حصہ ہے۔

2- دعوت الی الخیر کا کام کرنے والی جماعت کے تسلسل کو قائم رکھنے اور محفوظ رکھنے کی تدبیر کرنا، چونکہ دعوت کا کام اصل میں علماء کا کام ہے اس لئے دعوت کے کام کو جاری رکھنے کے لئے علماء کو تسلسل سے تیار کرنا بھی ضروری ہے۔ اس کے لئے مدارس کو قائم کرنا اور وہاں تعلیم دینا بھی دعوت و تبلیغ کا حصہ ہے اور دینی تعلیم حاصل کرنے والے یہ نیت رکھتے ہوں کہ پڑھنے سے فارغ ہو کر امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور دعوت و تبلیغ کا کام کریں گے تو یہ پڑھنا بھی تبلیغ ہے۔

3- کافروں کو اسلام کی دعوت دینا، جن کافروں کو ایک مرتبہ تبلیغ ہو چکی ہو خواہ ان

4- میں اسلام کی شہرت ہو جانے سے ہو ان کو تبلیغ کرنا فرض نہیں البتہ مستحب ہے۔
گمراہوں کو راہ حق کی دعوت دینا اور ان کی گمراہیوں اور ان کے شبہات کا جواب دینا علاوہ انہیں جب گمراہ لوگ مسلمان عوام میں اپنی گمراہیاں پھیلانے کی سعی کر رہے ہوں اس وقت مسلمانوں کو گمراہوں کی گمراہی کی حقیقت بتانا اور مسلمانوں کے دین کی حفاظت کی کوشش کرنا ان کو دین پر قائم رکھنا ہے جو دعوت ہی کا ایک حصہ ہے۔

دعوت الی الخیر میں عوام کا کردار

- 1- مسلمان دین کے احکام و اخلاق کے مطابق زندگی گزاریں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنتوں پر عمل کریں تو ان کی یہی بات بہت سے کافروں کے لئے اسلام میں رغبت کا باعث ہوگی۔
 - 2- علاوہ انہیں وہ اگر کافروں کو اسلام کی دعوت دیں اور دین کی بنیادی اور موٹی موٹی باتیں بتائیں اور دین اسلام کی حقانیت کے کھلے کھلے دلائل سمجھائیں تو وہ ایسا کر سکتے ہیں۔
 - 3- اگر علماء کم ہوں یا علماء تو بہت ہوں لیکن ان کی جانب سے دعوت کے کام میں کوئی ہوشیاری ہو تو فکر مند علماء دعوت کے کام میں مسلمان عوام سے کام لے سکتے ہیں۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ کام لینے والے علماء ہوں اور وہ جن سے کام لیں ان کی ضروری تعلیم و تربیت کریں اور ان کو اس بات کا پابند کریں کہ جتنی بات انہوں نے سیکھی ہے اسی کے دائرہ میں رہ کر دعوت کا کام اور دعوت کی بات کریں اور لوہر اوہر سے لی ہوئی باتوں کو از خود اختیار نہ کر لیں۔
- کافروں کو اسلام کی دعوت دینے میں بھی مسلمان عوام کو ضروری تعلیم تربیت کے بعد ان سے بھی کام لیا جاسکتا ہے۔

دعوت و تبلیغ کے لئے مندرجہ ذیل باتیں ضروری ہیں

- 1- جتنی دعوت دینی ہے اس کے متعلق ضروری باتوں کا علم حاصل ہو۔
- 2- اعلاء کلمۃ اللہ اور اللہ تعالیٰ کی رضامندی کی نیت ہو۔
- 3- جس کو دعوت دینی ہو اس کے لئے دل میں ہمدردی اور شفقت کا جذبہ ہو اور اس کو نرمی اور شفقت سے دعوت دے۔
- 4- دعوت دینے والے میں صبر اور برداشت کی قوت ہونی چاہئے۔
- 5- دعوت دینے والا خود باعمل ہو۔

اجتماعی اصلاح یا دینی انقلاب کی دعوت لے کر اٹھنے والی جماعت

ایسی ہر جماعت کے بارے میں اولاً "اس کے سربراہ اور امیر کو دیکھا جائے گا کہ کیا اس میں" اس کام کی اہلیت پائی جاتی ہے یا نہیں۔ چونکہ اجتماعی اصلاح اور کسی معاشرے میں دین کو جاری و ساری کرنا کار نبوت ہے اس لئے اس کے واسطے اوصاف نبوت کا ہونا ضروری ہے اور وہ یہ ہیں کہ اس شخص نے دین کے اصول و فروع کا اہل حق علماء سے باقاعدہ علم حاصل کیا ہو اور اہل اللہ کے پاس تزکیہ نفس کیا ہو یہاں تک کہ اس کے ایمان پر اطمینان ہو کہ بدل نہیں جائے گا۔ اگر کسی جماعت کے امیر میں یہ دونوں باتیں یا ان میں سے کوئی ایک بھی مفقود ہو تو اس کی جماعت سے تعلق رکھنا یا اس میں شریک ہونا ناجائز ہے۔ بعض لوگ یہ سوچتے ہیں کہ ہم ایسی جماعت کی غلطیوں سے بچتے ہوئے اس کے ساتھ مل کر اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے دین کا کام کریں گے۔ یہ فکر اور سوچ بنیادی اعتبار سے ہی غلط ہے۔

مسلمانوں کی حکومت کے خلاف مسلح اقدام

جب تک حکومت کھلے کھلے کفر کا حکم نہ کرے اس وقت تک اس کے خلاف مسلح اقدام جائز نہیں بلکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا عمل چلنا رہنا چاہئے۔ البتہ جب وہ

کھلی کفر کی باتوں کا حکم کرنے لگے تو اس وقت اس کے خلاف مسلح اقدام بھی کیا جاسکتا ہے لیکن اس کے لئے مندرجہ ذیل شرائط ہیں۔

- 1- ایسی جماعت کا امیر اہل حق عالم ہو، دین کے اصول و فروع کا صحیح علم رکھتا ہو اور اس نے اپنے نفس کا تزکیہ اس درجہ تک کر لیا ہو کہ اس کے ایمان پر اطمینان ہو کہ بدل نہیں جائے گا۔
- 2- جماعت کے افراد نیک اور صلح ہوں اور اتنی تعداد میں ہوں کہ امیر کو اپنی کامیابی کی امید ہو۔
- 3- امیر کو یہ بھی اطمینان ہو کہ اگر وہ اپنی کوشش میں ناکام ہو گیا تو نقصان فقط اس کا اور اس کی جماعت کا ہو گا دوسرے اہل اسلام اور اسلام کا ضرر نہیں ہو گا۔

موجودہ حالات میں دعوت و تبلیغ کا کام

ہمارے دور میں سارا نظام ہی بے دینی اور بد دینی پر چل رہا ہے۔ حکومت کا بھی یہی حال ہے اور عام طور سے عوام کی بھی یہ روش ہے۔ بہت سے دین سے تعلق رکھنے والے بھی صرف ایک حد تک دین پر چلتے ہیں اور باقی کاموں میں وہ بھی آزاد ہیں۔ غرض دین مغلوب ہے اور بے دینی و بد دینی کو فروغ حاصل ہے اور اسی کا چرچا ہے۔ لاعلمی اور جہالت بھی عام ہے۔ گمراہیاں بھی اپنے عروج پر ہیں۔ غرض حالات دین کے مقابلہ میں کفر کے زیادہ قریب ہیں۔ امرا المعروف اور نئی عن المنکر کی جو تفصیل اوپر دی گئی ہے وہ ان حالات میں زیادہ مفید اور موثر نہیں۔ اس لئے امرا المعروف اور نئی عن المنکر کا فائدہ جہاں اور جتنے درجے تک ہو اس پر تو عمل کرنا ضروری ہو گا البتہ جہاں یہ مفید نہ ہو وہاں دعوت کے طریقے سے کام کرنا ہو گا یعنی نرمی اور شفقت سے سمجھانا اور ان کی ایذاؤں پر صبر کرنا اور ان کو برداشت کرنا۔

علاوہ ازیں عام بے دینی کی فضا میں بہت بڑی تعداد میں کام کرنے والوں کی ضرورت ہوتی ہے اس لئے مسلمان عوام سے دعوت کا کام لینے کی ضرورت ہے البتہ ان کی ضروری تعلیم و تربیت سے غفلت نہ ہونی چاہئے۔

عورتوں کا امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور دعوت کا کام کرنا

عورتوں کے کام سے متعلق موٹی موٹی باتیں یہ ہیں:

- 1- عورتوں پر بھی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر لازم ہے۔
- 2- دین کی نشر و اشاعت میں مالی امداد کر سکتی ہیں۔
- 3- جن کے مرد دعوت کا کام کر رہے ہوں وہ اپنی طرف سے ان کو بے فکر رکھیں اور بچوں کی دیکھ بھال بھرپور طریقے سے کریں۔
- 4- پاس پڑوس کی بچیوں کو قرآن پاک اور ضروری دینی تعلیم دے سکتی ہیں۔ بلکہ پاس پڑوس کی بڑی عمر کی عورتوں کی دینی تعلیم کی فکر کر سکتی ہیں۔
- 5- کبھی کہیں کچھ عورتیں جمع ہوں، خواہ ایک خاندان کی ہوں یا متفرق ہوں کچھ دین کی بات کر سکتی ہیں یا کوئی مستبر کتب مثلاً فضائل اعمال یا ہفتی زیور یا تحفہ خواتین وغیرہ میں سے کچھ پڑھ کر سنا سکتی ہیں۔

دعوت و تبلیغ کے کام میں نکلنے کے لئے والدین کی اجازت

اگر والدین خدمت کے محتاج ہوں اور ان کی خدمت کرنے والی اور اولاد نہ ہو تو ان کو چھوڑ کر تبلیغ بلکہ جہاد کے لئے بھی نکلتا جائز نہیں۔ اور اگر ان کی خدمت کے لئے اور اولاد ہو یا ان کو خدمت کی ضرورت ہی نہ ہو اور اس شخص کے نکلنے سے ان کا کچھ حرج نہ ہو تو اجازت مانگتے پر والدین محض اپنی دین سے دوری کی وجہ سے یا دینی مصلحتوں کو نظر انداز کرنے کی وجہ سے منع کریں تو اس کا اعتبار نہ ہوگا۔

وصیت کا بیان

مسئلہ :- یہ کہنا کہ میرے مرنے کے بعد میرا انتقال فلاں آدمی کو یا فلاں کام میں دے دے۔ یہ وصیت ہے چاہے تندرستی میں لے چاہے بیماری میں۔ پھر چاہے اس بیماری میں مر جائے یا تندرست ہو جائے اور جو خود اپنے ہاتھ سے کہیں دے دے کسی کو قرضہ معاف کر دے تو اس کا حکم یہ ہے کہ تندرستی میں ہر طرح درست ہے اور اسی طرح جس بیماری سے شفا ہو جائے اس میں بھی درست ہے اور جس بیماری میں مر جائے وہ وصیت ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی کے ذمے نمازیں یا روزے یا زکوٰۃ یا قسم و روزہ وغیرہ کا کفارہ باقی رہ گیا ہو اور انتقال بھی موجود ہو کہ اس میں سے کفارہ ادا کیا جاسکتا ہو تو مرنے وقت اس کے لئے وصیت کر جانا ضروری اور واجب ہے۔ اسی طرح اگر کسی کا کچھ قرض ہو یا کوئی امانت اس کے پاس رکھی ہو اس کی وصیت کر دینا بھی واجب ہے نہ کرے گا تو گنہگار ہو گا۔ اور اگر کچھ رشتہ دار غریب ہوں جن کو شرع سے کچھ میراث نہ پہنچتی ہو اور اس کے پاس بہت مال و دولت ہے تو ان کو کچھ دلا دینا اور وصیت کر جانا مستحب ہے اور باقی اور لوگوں کے لئے وصیت کرنے نہ کرنے کا اختیار ہے۔

مسئلہ :- مرنے کے بعد مرنے کے مال میں سے پہلے تو اس کی گور و کفن کا سامان کریں پھر جو کچھ بچے اس سے قرضہ لوا کریں۔ اگر مرنے کا سامان قرضہ لوا کرنے میں لگ جائے تو سامان قرضہ میں لگا دیں گے وارثوں کو کچھ نہ ملے گا اس لئے قرضہ لوا کرنے کی وصیت پر بہر حال عمل کریں گے۔ اگر سب مال اس وصیت کی وجہ سے خرچ ہو جائے تب بھی کچھ پرواہ نہیں بلکہ اگر وصیت بھی نہ کرے تب بھی پہلے قرضہ ادا کر دیں گے اور قرض کے سوا اور چیزوں کی وصیت کا اختیار فقط تملک مال میں ہوتا ہے۔ یعنی جتنا مال چھوڑا

ہے اس کی تمائی میں سے اگر وصیت پوری ہو جائے مثلاً "کفن و دفن اور قرضے میں لگا کر تین ہزار روپے بچے اور ہزار روپے میں سب وصیتیں پوری ہو جائیں تب تو وصیت کو پورا کریں گے اور تمائی مال سے زیادہ لگنا وارثوں کے ذمہ واجب نہیں۔ تمائی میں سے جتنی وصیتیں پوری ہو جائیں ان کو پورا کریں باقی چھوڑ دیں۔ البتہ اگر سب وارث بخوشی رضامند ہو جائیں کہ ہم اپنا اپنا حصہ نہ لیں گے تم اس کی وصیت میں لگا دو تو البتہ تمائی سے زیادہ بھی وصیت میں لگنا جائز ہے لیکن ٹیپاٹوں کی اجازت کا بالکل اعتبار نہیں ہے وہ اگر اجازت بھی دیں تب بھی ان کا حصہ خرچ کرنا درست نہیں۔

مسئلہ :- جس شخص کو میراث میں ملنے والا ہو جیسے ماں باپ، شوہر، بیٹا وغیرہ اس کے لئے وصیت کرنا صحیح نہیں۔ اور جس رشتہ دار کا اس کے مال میں کچھ حصہ نہ ہو یا رشتہ دار ہی نہ ہو کوئی غیر ہو اس کے لئے وصیت کرنا درست ہے لیکن تمائی مال سے زیادہ دلانے کا اختیار نہیں۔ اگر کسی نے اپنے وارث کو وصیت کر دی کہ میرے بعد اس کو فلانی چیز دے دینا یا اتنا مال دے دینا تو اس وصیت سے پانے کا اس کو کچھ حق نہیں ہے البتہ اگر اور سب وارث راضی ہو جائیں تو دے دینا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کسی کیلئے تمائی سے زیادہ وصیت کر جائے اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر سب وارث بخوشی راضی ہو جائیں تو تمائی سے زیادہ ملے گا ورنہ فقط تمائی مال ملے گا اور ٹیپاٹوں کی اجازت کا کسی صورت میں اعتبار نہیں ہے۔

مسئلہ :- اگرچہ تمائی مال میں وصیت کر جانے کا اختیار ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ پوری تمائی کی وصیت نہ کرے کم کی وصیت کرے بلکہ اگر بہت زیادہ مالدار نہ ہو تو وصیت ہی نہ کرے وارثوں کے لئے چھوڑ دے کہ اچھی طرح فراغت سے بسر کریں کیونکہ اپنے وارثوں کو فراغت اور آسائش میں چھوڑ جانے میں بھی ثواب ملتا ہے۔ ہاں البتہ اگر ضروری وصیت ہو جیسے نماز روزہ کافدیہ تو اس کی وصیت بہر حال کر جائے ورنہ گنہگار ہو گا۔

مسئلہ :- کسی نے کہا میرے بعد میرے مال میں سے ہزار روپے خیرات کر دینا تو دیکھو

گورو کفن اور قرض ادا کرنے کے بعد کتنا مال بچا ہے اگر تین ہزار یا اس سے زیادہ ہو تو پورے ہزار روپے دینا چاہئیں۔ اور جو کم ہو تو صرف تہائی دینا واجب ہے۔ ہاں اگر سب وارث بلا کسی دہاقہ و لحاظ کے منظور کر لیں تو اور بات ہے۔

مسئلہ :- اگر کسی کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کو پورے مال کی وصیت کر دینا بھی درست ہے اور اگر صرف بیوی ہو تو تین چوتھائی کی وصیت درست ہے۔ اسی طرح اگر کسی کا صرف شوہر ہے تو آدھے مال کی وصیت درست ہے۔

مسئلہ :- تبلیغ کا وصیت کرنا درست نہیں۔

مسئلہ :- یہ وصیت کی کہ میرے جنازہ کی نماز فلاں شخص پڑھائے فلاں شہر میں یا فلاں قبرستان یا فلاں کی قبر کے پاس مجھ کو دفنانا۔ فلاں کپڑے کا کفن دینا۔ میری قبر پر کھانا پکوانا۔ قبر پر قبہ بنانا۔ قبر پر کوئی حافظ بٹھانا کہ پڑھ پڑھ کے بخشا کرے تو اس کا پورا کرنا ضروری نہیں۔ بلکہ آخری تین وصیتیں بالکل جائز ہی نہیں۔ پورا کرنا والا گنہگار ہو گا۔

مسئلہ :- اگر کوئی وصیت کر کے اپنی وصیت سے لوٹ جائے یعنی کہدے کہ اب مجھے ایسا منظور نہیں اس وصیت کا اعتبار نہ کرنا تو وہ وصیت باطل ہو گئی۔

مسئلہ :- جس طرح تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کر جانا درست نہیں اسی طرح موت کی بیماری کی حالت میں اپنے مال کو تہائی سے زیادہ بجز اپنے ضروری خرچ کھانے پینے و دارو وغیرہ کے خرچ کرنا بھی درست نہیں۔ اگر تہائی سے زیادہ دے دیا تو وارثوں کی اجازت کے بغیر یہ دینا صحیح نہیں ہوا۔ جتنا تہائی سے زیادہ ہے وارثوں کو اس کے لے لینے کا اختیار ہے اور تبلیغ اگر اجازت دیں تب بھی مستحب نہیں۔ اور وارث کو تہائی کے اندر بھی سب وارثوں کی اجازت کے بغیر دینا درست نہیں اور یہ حکم جب ہے کہ اپنی زندگی میں دیکر قبضہ بھی کرا دیا ہو اور اگر دے تو دیا لیکن قبضہ ابھی نہیں ہوا تو مرنے کے بعد وہ دینا بالکل ہی باطل ہے اس کو کچھ نہ ملے گا وہ سب مال وارثوں کا حق ہے اور یہی حکم ہے بیماری کی حالت میں خدا کی راہ میں دینے اور نیک کام میں لگانے کا۔ غرض یہ کہ تہائی سے زیادہ کسی

طرح صرف کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ :- بیمار کے پاس بیمار پرسی کی رسم سے کچھ لوگ آگئے اور کچھ دن یہیں لگ گئے کہ یہیں رہتے اور اس کے مال میں کھاتے پیتے ہیں تو اگر مریض کی خدمت کے لئے ان کے رہنے کی ضرورت ہو تو خیر کچھ حرج نہیں اور اگر ضرورت نہ ہو تو ان کی دعوت مدارات کھانے پینے میں بھی تنائی سے زیادہ لگانا جائز نہیں۔ اور اگر ضرورت بھی نہ ہو اور وہ لوگ وارث ہوں تو تنائی سے کم بھی بالکل جائز نہیں یعنی ان کو اس کے مال میں کھانا جائز نہیں۔ ہاں اگر سب وارث بخوشی اجازت دیں تو جائز ہے۔

مسئلہ :- ایسی بیماری کی حالت میں جس میں بیمار مرجائے اپنا قرض معاف کرنے کا بھی اختیار نہیں ہے۔ اگر کسی وارث پر قرض آتا تھا اس کو معاف کیا تو معاف نہیں ہوا۔ اگر سب وارث یہ معافی منظور کریں اور بالغ ہوں تب معاف ہو گا۔ اور اگر کسی غیر کو معاف کیا تو تنائی مال سے جتنا زیادہ ہو گا معاف نہ ہو گا۔ اکثر دستور ہے کہ بیوی مرتے وقت اپنا مہر معاف کر دیتی ہے یہ معاف کرنا صحیح نہیں۔

مسئلہ :- حالت حمل میں درد شروع ہو جانے کے بعد اگر کسی کو کچھ دے یا مرد وغیرہ معاف کرے تو اس کا بھی وہی حکم ہے جو مرتے وقت دینے لینے کا ہے یعنی اگر خدا نہ کرے اس میں مرجائے تب تو یہ وصیت ہے کہ وارث کے لئے کچھ جائز نہیں اور غیر کے لئے تنائی سے زیادہ دینے اور معاف کرنے کا اختیار نہیں۔ البتہ اگر خیر و عافیت سے بچہ ہو گیا تو اب وہ دینا لینا اور معاف کرنا صحیح ہو گیا۔

مسئلہ :- مرجانے کے بعد اس کے مال میں گورو کفن کرو جو کچھ بچے تو سب سے پہلے اس کا قرض ادا کرنا چاہئے وصیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ قرضہ کا ادا کرنا بہر حال مقدم ہے۔ بیوی کا مہر بھی قرضہ میں داخل ہے۔ اگر قرضہ نہ ہو یا قرضہ سے کچھ بچ رہے تو دیکھنا چاہیے کچھ وصیت تو نہیں کی ہے۔ اگر کی ہے تو تنائی میں وہ جاری ہوگی۔ اور اگر نہیں کی یا وصیت سے جو بچا ہے وہ سب وارثوں کا حق ہے۔ یہ جو دستور ہے کہ جو جس کے ہاتھ لگا

لے بھاگ۔ بڑا گناہ ہے۔ اسی طرح لڑکیوں کا حصہ بھی ضرور دینا چاہئے شرع میں ان کا بھی حق ہے۔

مسئلہ :- مردے کے مال میں سے لوگوں کی مسامنداری آنے والوں کی خاطر مدارات کھانا پلانا۔ صدقہ خیرات وغیرہ کچھ کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح مرنے کے بعد سے دفن کرنے تک جو کچھ اناج وغیرہ فقیروں کو دیا جاتا ہے مردہ کے مال میں سے اس کا دینا بھی حرام ہے۔ مردے کو ہرگز کچھ ثواب نہیں پہنچتا۔ بلکہ ثواب سمجھنا سخت گناہ ہے کیونکہ اب یہ سب مال تو وارثوں کا ہو گیا دوسروں کی حق تلفی کر کے دینا ایسا ہی ہے جیسے غیر کا مال چرا کے دے دینا۔ سب مال وارثوں کو بانٹ دینا چاہئے ان کو اختیار ہے اپنے حصہ میں سے چاہے شرع کے موافق کچھ کریں یا نہ کریں بلکہ وارثوں سے اس خرچ کرنے اور خیرات کرنے کی اجازت بھی نہ لینا چاہئے کیونکہ اجازت لینے سے فقط ظاہر دل سے اجازت دیتے ہیں کہ اجازت نہ دینے میں بدنامی ہوگی۔ ایسی اجازت کا کچھ اعتبار نہیں۔

مسئلہ :- اسی طرح یہ جو دستور ہے کہ اس کے استعمالی کپڑے خیرات کر دئے جاتے ہیں یہ بھی بغیر اجازت وارثوں کے ہرگز جائز نہیں اور اگر وارثوں میں کوئی نابالغ ہو تب تو اجازت دینے پر بھی جائز نہیں پہلے مال تقسیم کر لو تب بالغ لوگ اپنے حصہ میں سے جو چاہیں دیں بغیر تقسیم کئے ہرگز نہ دینا چاہئے۔

علم فرائض کی اہمیت و فضیلت (میراث)

علم فرائض نہایت اہم اور قتل قدر علم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں خاص طور سے نہایت وضاحت کے ساتھ اس کی تعلیم فرمائی ہے اور ہر ایک وارث کے حصے کو جدا جدا مقرر و محین فرمادیا ہے۔ اور چونکہ عربی زبان میں مقرر اور طے شدہ کو فریضہ کہتے ہیں اور فریضہ کی جمع فرائض ہے اس لئے اس علم کو علم فرائض کہتے ہیں۔

وارثوں کے حصے بیان کر کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس طرز تقسیم کی حکمتوں کو خدا تعالیٰ ہی جانتا ہے تم لوگ پوری طرح نہیں سمجھ سکتے۔ اور فرمایا کہ جو لوگ ہمارے ان احکام کی تعمیل کریں گے ہم ان کو جنت میں جگہ دیں گے اور جو لوگ ہماری بات کو نہیں مانیں گے وہ دونوں کے مستحق ہونگے۔ اور احکام کے خاتمہ پر فرمایا کہ ہم ہی صاف و صریح احکام اپنی طرف سے اس لئے مقرر فرماتے ہیں تاکہ تم لوگ گمراہ نہ ہو جاؤ (کیونکہ مال و میراث کے بارہ میں عدل و انصاف سے کام لینا بہت مشکل ہے۔ ہر شخص اپنی طرف کو جھکا ہے اور اپنے نفع کو مقدم سمجھتا ہے)

غرض اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے مطابق جب یہ علم اور اس کے احکام پر عمل کرنا ہدایت اور جنت میں داخلہ کا سبب ہے اور اس سے تلاوتِ رُفَع میں گمراہی کا خطرہ ہے اور اس کے خلاف عمل کرنے کا نتیجہ دونوں ہے تو اس علم کے سیکھنے سکھانے اور عمل کرنے میں جس قدر فضیلت اور جس قدر تاکید وارد ہو بہت مناسب ہے۔

1- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فصیح و بلیغ پر درد اور رقت آمیز موثر وعظ میں فرمایا ^{۱۳} ”لوگو! میں تم میں ہمیشہ نہیں رہوں گا۔ فرائض کو سیکھ لو اور (یکے بعد دیگرے) لوگوں کو سکھائو۔ وہ وقت قریب ہے کہ وحی کا دروازہ بند ہو جائے گا۔ (یعنی آپ کی وفات پر وحی کا سلسلہ ختم ہو جائے گا) اور (پھر) علم کے

معدوم ہونے کا وہ زمانہ (بھی) آئے گا کہ دو آدمی ایک ضروری مسئلہ میں جھگڑتے ہو گئے لیکن کوئی (شریعت کے مطابق) فیصلہ کرنے والا نہ ملے گا۔“

2- حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اے لوگو! فرائض کو ایسی ہی توجہ اور محنت سے سیکھو جس طرح قرآن پاک کو سیکھتے ہو۔ کبھی فرماتے تھے کہ مسلمانو! فرائض کو سیکھو اس لئے کہ وہ تمہارے دین کا ایک ضروری علم ہے۔

میراث اور وارثت سے متعلق اہم تنبیہ:-

میراث و توریت کوئی اختیاری معاملہ نہیں بلکہ ایسا حق ہے کہ مورث (مرنے والا) اور وارث نہ بھی چاہیں تب بھی ثابت ہو جاتا ہے۔ اگر وارث کسی وجہ سے مثلاً آپس کے لڑائی جھگڑے اور رنجش کی وجہ سے یا دوسرے وارثوں کو فائدہ پہنچانے کی غرض سے چاہتا ہے کہ میں فلاں میت کے مال میں سے حصہ نہ لوں تو اس کے چاہنے سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ میت نے مال چھوڑا ہے اور یہ اس کے شرعی وارثوں میں سے ہے تو یہ شخص خود بخود شرعاً اس کا مالک اور وارث ہو جائے گا خواہ قبول کرے یا نہ کرے۔ البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ اپنا حصہ لینے کے بعد کسی دوسرے کو دے دے اور اپنے پاس نہ رکھے۔

اسی طرح اگر مورث چاہتا ہو کہ فلاں وارث میرے مال میں حصہ دار نہ بنے تو اس کی خواہش سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ اس کے مرنے کے بعد وہ شخص جو شرعاً وارث ہے خود بخود مالک بن جائے گا اور اس کا حصہ اس کو ضرور دیا جائے گا۔ اگر بالفرض اس مورث نے عاق نامہ بھی تحریر کر دیا کہ میں اپنے فلاں وارث سے (بیٹا ہو یا بیٹی یا اور کسی قسم کا وارث ہو) فلاں وجہ سے ناراض ہوں وہ میرے مال اور ترکہ سے محروم رکھا جائے تو وہ وارث عاق نامہ کی وجہ سے شرعاً محروم نہ ہو گا اور مقرر حصہ اس کو ملے گا۔ ایسے ہی اگر اپنے ترکہ کے بارے میں شرعی قاعدہ کے خلاف زبانی یا تحریری فیصلہ کر دیا کہ میری وفات کے بعد وہ اس طرح سے تقسیم ہو یعنی شرعی حصوں سے کم و بیش مقرر کیا تو اس کا یہ فیصلہ

باطل ہو گا اور میراث شرعی قاعدہ کے مطابق ہی تقسیم ہو گی۔ البتہ اگر ضرورت اور مجبوری ہو مثلاً کوئی وارث اوباش و بد معاش ہو کہ اگر اس کو حصہ ملے گا تو وہ اس کو صرف اپنی اوباشی میں خرچ کرے گا تو اس وقت اس وارث کو محروم کرنے کی صورت یہ ہے کہ موجودہ مسلمان و جائیداد جن لوگوں کو دینا ہے زندگی ہی میں ان کو دے کر ان کا قبضہ کرادے۔ اس کے مرنے کے بعد جب کچھ ترکہ ہی باقی نہیں رہے گا تو نہ میراث جاری ہو گی نہ کسی کو حصہ ملے گا۔ لیکن مجبوری اور شرعی وجہ کے بغیر کسی وارث کو محروم کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص اپنے وارث کو میراث سے محروم کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو جنت سے محروم فرمادیں گے۔“

جو لوگ عورتوں کو میراث سے محروم کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ شادی خمی وغیرہ تقریبات میں کچھ نقد و جنس دے کر معوضہ ادا کر دیا تھا وہ بھی اللہ کی نافرمانی کے مرتکب ہوتے ہیں اور عورتوں کا حق ظلم سے دباتے ہیں۔

مال و جائیداد میں نہ انبیاء علیہم السلام کسی کے وارث ہوتے ہیں نہ کوئی انکا وارث ہوتا ہے:-

انبیاء علیہم السلام احکام خداوندی کو بلا کسی مالی غرض کے امت تک پہنچانے والے ہوتے ہیں اور امت کیلئے ناصح و مشفق ہوتے ہیں اور علی الاعلان فرماتے ہیں لا نرید منکم جزاء ولا شکور یعنی ہم اپنی فصاحت و البلاغ اور خیر خواہی کا تم سے کوئی معوضہ نہیں مانگتے اور ہم تم سے مال طلب نہیں کرتے۔ اب اگر وہ کسی قریبی میت کے مال میں سے حصہ پاتے تو دشمنوں کو کہنے کا موقع ملتا کہ دیکھئے اپنی امت سے مال حاصل کیا۔ (کیونکہ انبیاء کے اقرباء بھی تو ان کی امت میں داخل ہیں) اور جب انبیاء کی میراث ان کے وارثوں کو پہنچتی تو مخالفین کو یہ اعتراض کرنے کی محجبات ملتی کہ اپنے عزیزوں کیلئے مال جمع کر کے رکھ گئے۔ اب اس اعتراض کی جڑ ہی کٹ گئی۔

البتہ انبیاء علیہم السلام کی میراث دراصل وہ علوم ہیں جو انہوں نے امت کو

سکھائے شیعہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ پر طعن کرتے ہیں کہ انہوں نے فدک کی جائیداد میں سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی میراث کا حصہ نہیں دیا۔ حالانکہ خود شیعوں کی معتبر کتاب کافی کلینی میں امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔

ان العلماء ورثة الانبياء و ذلك ان الانبياء لم يورثوا درهما ولا دينارا وانما ورثوا احوالهم من احاديثهم فمن اخذ منها فقد اخذ بحظ وافر (بحوالہ ہدایۃ الشیعہ ص 43)

ترجمہ۔ بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ اور یہ اس لئے کہ انبیاء نے کسی کو درہم اور دینار کا وارث نہیں بنایا۔

حضرت امام جعفر صادق رحمہ اللہ نے صاف فرمایا کہ انبیاء طہیم السلام کا ورثہ صرف علم ہوتا ہے مل و جائیداد نہیں ہوتا۔

فدک کی جائیداد مل فنی تھا جو اس مل کو کہتے ہیں جو دشمن سے لڑائی کے بغیر حاصل ہوتا ہے۔ اور یہ بیت المال میں شامل تھا جس میں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی بقدر حاجت لیتے تھے۔ سورہ حشر میں ہے۔

ما افاء اللہ علی رسولہ فلولہ وللرسول و لذی القربی والیتامی والمساکین وابن السبیل

جو کچھ کہ فنی کیا اللہ نے اپنے رسول پر سو وہ اللہ کا ہے اور رسول کا اور قربت والوں کا اور یتیموں کا مسکینوں اور مسافروں کا ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مل فنی کا مصرف بیان کیا ہے جو کہ بے انتہا لوگ ہیں۔ لہذا یہ ان کی ملکیت نہیں بلکہ بیت المال کی جائیداد ہے جس کے نفع سے قائمہ اٹھانے کے مذکورہ لوگ مستحق ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں اس کو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی اولاد میں تقسیم نہیں کیا اور حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے جب اپنی خلافت میں فدک امام باقر رحمۃ اللہ علیہ کے سپرد کیا تو انہوں نے متولی بن کر اس کو اپنے پاس رکھا میراث کے طور پر تقسیم نہیں کیا۔

کونسا مال ترکہ و میراث بنتا ہے اور کونسا نہیں بنتا:-

وہ تمام مال و جائیداد جس پر شریعت نے آدمی کی ملکیت ہونے کا حکم لگایا ہے اور کسی دوسرے کا حق اس کے ساتھ متعلق نہیں اور وہ اس کو چھوڑ کر مر گیا تو وہ سب ترکہ اور مال میراث ہے خواہ وہ اس کو ماں باپ دادا وغیرہ کسی رشتہ دار سے میراث میں ملا ہو یا بیوی یا شوہر کی جانب سے ملا ہو یا خود کمایا ہو۔ غرض جو چیزیں موت کے وقت آخری دم میں اس کی خالص ملکیت میں تھیں خواہ کسی ذریعہ سے مالک بنا ہو اور خواہ وہ چیزیں زمین، بلخ، مکان، نقدی، زیور، کپڑا، جانور ہوں یا گھر کا اسباب و آرائش کا سامان ہر ایک چھوٹی سے چھوٹی چیز بھی ترکہ میں داخل ہے یہاں تک کہ میت کے بدن پر جو کپڑے ہیں وہ بھی اس میں داخل ہیں۔

جو مال میت کے پاس ایسا ہو کہ شریعت نے اس پر ملکیت کا حکم نہیں لگایا یا غیر کا حق اس کے ساتھ متعلق ہے وہ ترکہ میں داخل نہ ہو گا مثلاً

- 1- جو چیزیں میت نے کسی سے عاریت لی تھیں یا کسی نے اس کے پاس امانت رکھ دی تھیں ان میں وراثت جاری نہ ہوگی کیونکہ وہ میت کی ملک نہیں۔
- 2- اگر میت نے کسی کا مال غصب یا چوری یا خیانت کر کے رکھ لیا تو اس میں میراث جاری نہ ہوگی۔ اسی طرح سود اور رشوت اور بیمہ میں جمع کرائی ہوئی رقم سے زائد مال میں بھی میراث جاری نہ ہوگی کیونکہ شریعت نے ان پر مالک ہونے کا حکم نہیں لگایا۔

- 3- وہ چیز جس کو میت نے قرض کے عوض میں رہن یعنی گروی رکھ دیا تھا اور میت نے اس قرض کو ادا کرنے کیلئے کوئی مال بھی نہیں چھوڑا تو وہ چیز میت کے ترکہ میں داخل نہیں ہوگی۔ اس چیز کو فروخت کر کے قرض خواہ پہلے اپنا قرض وصول کرے گا اور پورے قرض کی وصولی کے بعد اگر قیمت میں سے کچھ رقم بچے تو وہ وارثوں میں تقسیم ہوگی۔

4- فیملی پنشن یا کوئی اور فنڈ جو حکومت یا ادارے کی جانب سے ہمدردی کی بنیادوں پر ملے ہوں وہ ترکہ میں شامل نہیں بلکہ صرف ان افراد کا حق ہیں جو میت کے زیر کفالت تھے اور وہ رقم ان افراد میں برابر برابر تقسیم ہوگی۔ البتہ اگر تصریح کی گئی ہو کہ یہ فنڈ صرف فلاں شخص کیلئے ہے تو پھر اس کا حق ہے۔

مسئلہ :- حکومت یا ادارے کی طرف سے لکھوا لیا جاتا ہے کہ وفات کی صورت میں فلاں عزیز کو واجبات ادا کئے جائیں۔ اس سے تنخواہ شخص ان واجبات کا مالک نہیں بنتا بلکہ وہ صرف واسطہ ہوتا ہے کہ اس کے ذریعہ سے حقداروں کو ان کا حق پہنچ جائے۔ اگر وہ رقم میت کی موت سے پہلے واجب الادا ہو چکی تھی تو تمام وارثوں میں ان کے شرعی حصوں کے مطابق تقسیم ہوگی۔ اور اگر وہ میت کی موت سے پہلے واجب الادا نہ تھی تو صرف زیر کفالت افراد میں اس کو مساویانہ تقسیم کیا جائے گا۔

5- جس چیز کے ساتھ شرعاً کسی کا حق متعلق نہیں لیکن میت نے اپنی طرف سے اس شے کو کسی کے نامزد کر دیا ہے اور اپنی ملک سے نکال کر اس شخص کی ملک اور قبضے میں نہیں دیا میت کے انتقال کے بعد اس شے میں میراث جاری ہوگی اور سب وارثوں کا حق سمجھی جائے گی۔ جس کے نامزد کی تھی اس کی کوئی خصوصیت نہ رہے گی۔ مثلاً "زید نے اپنے بیٹے کی شادی کے لئے نقد و جنس بہت کچھ جمع کیا تھا اور ارادہ تھا کہ اس کو خاص فلاں بیٹے کی شادی میں صرف کروں گا یا بیٹی کیلئے زیور اور کپڑا تیار کیا تھا کہ جیز میں دو ٹکے اتفاق سے زید کا انتقال ہو گیا تو اس سب مال و اسباب و زیور میں تمام وارثوں کا حق ہو گا اس بیٹے اور بیٹی کا علیحدہ سے کوئی خاص استحقاق نہ ہو گا۔ یا مثلاً "مسجد تعمیر کرانے کیلئے یا حج کرنے کیلئے یا فی سبیل اللہ تقسیم کرنے کیلئے رقم جمع کر رکھی تھی اور اسے موت آگئی تو یہ رقم ترکہ میں داخل ہو کر میراث میں تقسیم ہوگی۔ البتہ اگر ان کاموں کیلئے وصیت کر گیا ہو تو وصیت کے قواعد کے مطابق اس پر عمل کیا جائے گا۔

6- مکان یا کسی اور جائیداد کی رجسٹری و کفالتات میں محض کسی عزیز کا نام لکھنے سے

وہ اس کا مالک نہیں بن جاتا جب تک مالک اس عزیز کو وہ جائیداد ہیہ کر کے اس پر اس عزیز کا قبضہ نہ کرا دے۔

بعض وہ حقوق جن میں وراثت جاری ہوتی ہے:-

- 1- میت کا ایک مشترکہ مکان میں حصہ ہے جس میں سب حصہ دار ایک ہی راستے سے آتے جاتے تھے۔ اس راستے میں آمد و رفت کا حق جیسے میت کو حاصل تھا اس کے وارثوں کو بھی حاصل رہے گا اور اس حق میں میراث جاری ہوگی۔
- 2- میت کے پاس جو چیز رہن یعنی گروی تھی اور جب تک قرض وصول نہ ہو جائے اس کے روکنے کا اسے حق حاصل تھا۔ اس کی وفات کے بعد اس کے وارثوں کو بھی یہ حق حاصل رہے گا کہ جب تک قرض وصول نہ ہو وہ مرہونہ شی مالک کو واپس نہ دیں۔

بعض وہ حقوق جن میں میراث جاری نہیں ہوتی:-

- 1- زید کے ہمسایہ کا مکان یا زمین فروخت ہوئی اور زید نے حق شفعہ کا دعویٰ کر کے جائیداد لینا چاہی۔ ابھی جائیداد اس کو دلائی نہیں گئی تھی کہ اس کی وفات ہو گئی تو اب اس کے وارثوں کو یہ حق نہیں پہنچے گا کہ شفعہ کا دعویٰ کر کے خریدار سے جائیداد لے لیں۔
- 2- میت نے جو چیز کسی سے دو ماہ کیلئے مستعار لی تھی اور دو ماہ ختم ہونے سے پہلے مر گیا۔ اب وارثوں کو یہ حق حاصل نہیں کہ دو ماہ پورے ہونے تک اس چیز سے نفع اٹھائیں بلکہ میت کی وفات کے وقت اصل مالک اپنی چیز فی الحال واپس لے سکتا ہے۔
- 3- اگر میت کسی قوم کا سردار یا محلہ و شہر کا امام یا کسی وقف کا متولی تھا یا کسی وقف مدرسہ کا مہتمم تھا تو یہ حق اس کے وارثوں کو نہ پہنچے گا نہ سب کو اور نہ کسی ایک کو۔ بلکہ جو شخص ان کاموں کی اہلیت و لیاقت رکھتا ہو اور مسلمان اپنے اتفاق

سے اس کو مقرر کر دیں یا حاکم وقت کی طرف سے متعین کر دیا جائے وہی مقدار ہو جائے گا۔ میت کی طرف سے بطور وراثت کے نہیں بلکہ عام مسلمین یا حاکم وقت کے مقرر کر دینے کی وجہ سے۔

میراث پر مقدم حقوق

تین چیزیں ایسی ہیں جو تقسیم ترکہ پر مقدم ہیں۔ ان کو پورا کرنے کے بعد جو کچھ باقی رہے اس میں میراث جاری ہوگی۔ اور اگر میت کا ترکہ ان ہی چیزوں میں ختم ہو جائے تو وارثوں کو کچھ نہ ملے گا۔ وہ تین چیزیں یہ ہیں (1) تجیز و تکفین (2) قرض (3) وصیت۔
تجیز و تکفین :-

مسئلہ : میت کے ترکہ میں سے سب سے پہلے اس کی تجیز و تکفین کا خرچ لیا جائے گا۔ مگر یہ کام نہایت سیدھے سادے شرعی طریقے سے سنت کے مطابق اور میت کی حیثیت کے موافق کیا جائے یعنی کفن کے کپڑوں کی تعداد مقدار سنت کے موافق ہو اور کپڑا ایسی قیمت کا ہو جس کو وہ پہن کر عام طور سے گھر سے باہر نکلتا تھا۔ نہ اس قدر کم قیمت اور ردی کفن دیں جس سے اس کی تحقیر و تذلیل ہو نہ اتنا بیش قیمت دیں جس میں اسراف ہو اور وارثوں کے حق میں کمی آئے۔ قبر کچی اور سلوی بنائی جائے خواہ میت مالدار ہو یا غریب ہو۔ غسل دینے والے کی اجرت اور گور کنی و سلمان وغیرہ کا خرچ بھی اسی طرح حسب حیثیت متوسط درجہ کا کیا جائے۔

مسئلہ : عورت کا اگر شوہر موجود ہو تو عورت کا کفن اس کے ذمے پر واجب ہے عورت کے ترکہ میں سے اس کا خرچ نہ لیا جائے۔ اگر شوہر نہیں ہے تو مرنے والی کے ترکہ اور مال میں سے خرچ کیا جائے۔

مسئلہ : اگر میت نے بالکل کچھ بھی مال اور ترکہ نہیں چھوڑا جس سے اس کی تجیز و تکفین کی جائے تو اس کے وارثوں سے ہر ایک کے حصہ میراث کے بقدر چندہ جمع کیا جائے

یعنی اگر مال ہوتا تو جس شخص کو مثلاً "نصف ترکہ" مثلاً اس سے نصف خرچہ لیا جائے گا اور جس شخص کو تہائی ترکہ مثلاً اس سے تہائی خرچہ وصول کیا جائے گا۔

اگر میت کے کوئی رشتہ دار نہ ہوں یا ہوں مگر مفلس اور محتاج ہوں یا پردیس میں ہوں تو تمام خرچ اسلامی حکومت کے سرکاری بیت المال سے دلایا جائے۔

اگر اسلامی حکومت یا بیت المال موجود نہ ہو تو اہل محلہ اور اہل شہر میں سے ان لوگوں پر واجب ہو گا جنکو اس میت کے حال کی اطلاع ہو کہ وہ سب چندہ کر کے اس کی تجبیز و تکفین کا سامان کریں۔

قرض :-

جب تجبیز و تکفین کے خرچ سے کچھ مال باقی رہے اور میت پر قرض ہو تو اب پہلے قرض ادا کیا جائے۔ قرض کی دو قسمیں ہیں:

1- اول وہ قرض جو صحت میں (یعنی مرض الموت سے پہلے) میت کے اقرار سے ثابت ہوا یا گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوا۔

2- وہ قرض جس کا مرض الموت میں میت نے اقرار کیا مثلاً "کما کہ فلاں شخص کا اس قدر روپیہ میرے ذمہ واجب ہے یا میں نے اس کی فلاں شے ضائع کر دی تھی اس کی قیمت میرے ذمے واجب ہے۔ اور یہ صرف میت کا اقرار ہی اقرار ہو گواہوں سے یہ قرض ثابت نہ ہو۔

مرض الموت سے مراد وہ مرض ہے جس میں مریض کی وفات ہو جائے اور اگر مریض پرانا بیمار ہو تو اس سے مراد وہ وقت ہے جب سے مرض میں تیزی آئی جو موت کا سبب بنی۔

اگر تجبیز و تکفین کے بعد باقی ماندہ مال دونوں قسموں کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے کافی ہے تو بلا تکلف دونوں قسموں کے قرض ادا کئے جائیں گے۔

اگر مال ادائے قرض کیلئے کافی نہیں اور دونوں قسم کا قرض میت پر ہو تو پہلے اول

قسم کا قرض ادا کیا جائے پھر اگر کچھ بچے تو دوسری قسم کا قرض ادا کیا جائے۔
 اگر پہلی قسم کے قرض کی ادائیگی کے بعد کچھ نہ بچے تو دوسری قسم کے قرض خواہ بالکل محروم رہیں گے۔

اگر سب قرض صحت کے زمانے کے ہیں لیکن ترکہ اتنا نہیں کہ وہ سب پورے کے پورے ادا کئے جاسکیں تو ان میں باہمی تناسب سے ادائیگی کی جائے گی مثلاً ”زید کا قرض پانچ ہزار ہے بکر کا تین ہزار اور خالد کا دو ہزار جبکہ کل ترکہ دو ہزار ہے تو 5:3:2 کے تناسب سے دو ہزار کے دس حصے کریں گے جن میں سے پانچ حصے زید کو تین حصے بکر کو اور دو حصے خالد کو دیں گے۔

اگر میت نے کچھ مال نہ چھوڑا اور اس پر قرض ہو یا اتنا کم چھوڑا کہ قرض کی پوری ادائیگی اس میں سے نہیں ہو سکتی تو قرض خواہ میت کے وارثوں پر جبر نہیں کر سکتے کہ تم اپنے پاس سے ادا کرو۔ البتہ اگر میت کے وارثوں کو وسعت ہو تو مناسب ہے کہ قرض ادا کر کے اپنے عزیز میت کو قرض سے سبکدوش کرا دیں اور اجر حاصل کریں۔

بیوی کا مہر اگر زندگی میں ادا نہ کیا ہو اور نہ ہی بیوی نے معاف کیا ہو تو وہ بھی میت کے ذمے ایسا ہی قرض ہے جیسا دیگر لوگوں کا قرض۔ وصیت اور میراث کی تقسیم پر مہر کی ادائیگی مقدم ہوگی۔

وصیت :-

ابتدائے اسلام میں وصیت فرض تھی یعنی اپنے اختیار سے والدین اور رشتہ داروں کیلئے اپنے مال میں سے حصے مقرر کر جانا ہر صاحب مال شخص پر واجب تھا۔ یہ حکم پھر منسوخ ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے خود ہی حصے مقرر فرما کر مال کی تقسیم کا طریقہ بتا دیا۔ لیکن ایک تہائی میں اب بھی بندہ کا اختیار باقی رکھا تاکہ اس وقت نیکی کی راہ میں خرچ کر کے کچھ ثواب کما سکے یا اپنے کسی دوست یا غیر وارث رشتہ دار کو کچھ دینا چاہے تو اس تہائی میں

سے دیدے۔

وصیت اس شخص کیلئے ہو سکتی ہے جو میت کا وارث نہ ہو۔ اگر وارث کیلئے وصیت ہوگی تو غیر معتبر ہوگی البتہ اگر باقی وارث عاقل بالغ ہوں اور پھر اس کی اجازت دیدیں اور اس کو منظور کر لیں تو معتبر ہو جائے گی۔

کسی شخص کے بیٹے ہوں اور یتیم پوتے بھی ہوں جو امداد کے مستحق ہوں تو چونکہ بیٹے کے ہوتے ہوئے پوتے وارث نہیں ہوتے اس لئے یہ شخص اپنے یتیم پوتے پوتیوں کیلئے ایک تمائی مال تک وصیت کر سکتا ہے۔

وصیت سے پھر جانا:-

جب وصیت کردی اور عام طور سے لوگوں کو معلوم ہو گئی یا گواہ موجود ہیں تو انکار کرنے سے وصیت باطل نہ ہوگی اور یہ کہنا معتبر نہ ہو گا کہ میں نے وصیت نہیں کی۔

البتہ اگر یوں کہے کہ میں اس وصیت سے رجوع کرتا ہوں یا اسے جاری کرانا نہیں چاہتا یا اس وصیت کو تبدیل کر کے دوسری وصیت کر دے تو پہلی وصیت باطل ہو جائے گی گویا کہ کی ہی نہیں تھی۔

جب تک وصیت کرنے والا زندہ ہے اس کو اس طرح وصیت باطل کر دینے کا پورا اختیار ہے۔

اسی طرح اگر زندگی میں کوئی ایسا کام کرے جس سے معلوم ہو کہ وصیت سے پھر گیا ہے تب بھی وصیت باطل ہو جائے گی۔ مثلاً "ایک زمین کی کسی کیلئے وصیت کی تھی پھر اسی زمین میں اپنا مکان بنا لیا ہو یا کپڑے کے تھان کی وصیت کی تھی پھر اس کو فروخت کر دیا تو ان صورتوں میں سمجھا جائے گا کہ وہ شخص اپنی وصیت سے پھر گیا ہے۔

میراث سے محروم کرنے والی چیزیں

وہ چیزیں یہ ہیں (1) قتل مورث (2) اختلاف دین (3) اختلاف دار (یعنی اختلاف

سلطنت)

قتل مورث :-

اگر بالغ وارث نے اپنے مورث کو ظلم قتل کر دیا تو یہ میراث سے بالکل محروم رہے گا خواہ کاٹنے والی چیز (مثلاً تلوار چھری بندوق کی گولی) سے قتل کیا ہو یا کسی بڑی موٹی بھاری زور دار چیز (مثلاً موٹا لٹھ یا بھاری پتھر) سے مارا ہو جس کے مارنے سے عموماً آدمی مر جاتے ہوں یا کسی چھوٹی چیز (مثلاً پتلی چھری اور چھوٹے پتھر) سے مارا ہو کے جس سے عموماً لوگ مرتے نہیں لیکن اتفاق سے مورث کی موت اس ضرب سے واقع ہو گئی۔ پھر قصداً مارا ہو یا غلطی اور خطا سے مورث کو مارا گیا ہو (مثلاً راتفل درست کر رہا تھا کہ بلا قصد چل گئی اور مورث کو گولی لگ گئی) دونوں صورتوں میں وارث میراث سے محروم ہو جائے گا۔

البتہ اگر ظلم نہیں مارا بلکہ مورث اس پر ناحق حملہ آور ہوا اور اس نے اپنے آپکو بچانے کیلئے مورث پر دار کیا جس سے وہ مر گیا تو یہ وارث میراث سے محروم نہ ہو گا۔ نابالغ یا مجنون نے اپنے مورث کو قتل کر دیا تو میراث سے محروم نہ ہو گا۔

اختلاف دین :-

اگر وارث مسلمان ہے اور مورث کافر ہے (خواہ ہندو ہو یا عیسائی یہودی آتش پرست ہو یا دہریہ) تو اس کی میراث مسلمان کو نہیں ملے گی بلکہ اگر اس کافر کے کافر وارث موجود ہوں تو صرف ان میں تقسیم کی جائے گی اور اگر کوئی بھی نہ ہو تو بیت المال میں جمع کی جائے گی۔

اور اگر مورث مسلمان ہو اور وارث کافر ہو تو اس کو بھی مسلمان مورث کی میراث نہیں ملے گی بلکہ جو وارث مسلمان ہوں صرف ان ہی میں تقسیم کی جائے گی۔ مثلاً کسی ہندو کا بیٹا مسلمان ہو گیا۔ اب اس کے باپ کو کچھ حصہ نہ ملے گا۔ ہاں اگر اس بیٹے کی کوئی زوجہ یا اولاد مسلمان ہو تو ان کو ترکہ دیا جائے گا۔ اور اگر کوئی بھی مسلمان وارث نہ ہو تو ترکہ بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔

اگر کسی مسلمان نے عیسائی عورت سے نکاح کر لیا تو مسلمان شوہر کی وفات پر زوجہ کو کچھ میراث نہ ملے گی۔ البتہ اگر مہرا نہ کیا ہو تو وہ دلایا جائے گا۔ اور اگر عیسائی زوجہ کی شوہر کی زندگی میں وفات ہو گئی تو اس کے ترکہ میں سے شوہر کو کچھ نہ ملے گا۔ جو شخص مرتد ہو جائے مثلاً "قادیانی ہو جائے یا منکر حدیث ہو جائے یا دہریہ ہو جائے تو وہ بھی کافروں کی مانند اہل اسلام کی میراث سے محروم رہے گا۔ البتہ اس کے ارتداد کی حد میں مارے جانے کے بعد یا کافروں کے ملک منتقل ہونے کے بعد اگر اس کا مال اہل اسلام کے قبضے میں ہو تو حالت اسلام میں حاصل کیا ہوا مال اس کے مسلمان وارثوں پر تقسیم کیا جائے گا اور حالت ارتداد کی کمائی بیت المال میں جمع کی جائے گی۔

مسلمان ملک میں رہنے والے اگر غیر مسلم میراث سے متعلق اپنا مقدمہ مسلمانوں کی عدالت میں لائیں تو ان کے درمیان میراث جاری کرائی جائے گی اگرچہ ان کے دین مختلف ہوں مثلاً "شوہر ہندو ہو اور عورت عیسائی ہو۔

اختلاف سلطنت :-

یعنی میت اور وارث کے ملک و سلطنت کا مختلف ہونا۔

مسلمان کا وارث خواہ کسی بھی ملک میں رہتا ہو اور خواہ ایک اسلامی ملک میں رہتا ہو اور دوسرا کافروں کے ملک میں رہتا ہو اپنے مورث کے مال سے کبھی محروم نہیں ہوتا۔ البتہ جو لوگ مسلمان نہیں ہیں ان میں اگر میت اور وارث دو مختلف ملکوں میں رہتے ہوں اور ان ملکوں میں باہم صلح نہ ہو تو دوسرے ملک کے رہنے والے میت کی میراث اس کے وارث کو نہ پہنچے گی۔

وہ امور جو میراث سے محروم نہیں کرتے

صفر سنی :-

یعنی کم عمر ہونے سے میراث کے حصہ میں کچھ کی نہیں آتی۔ میت کا ایک بیٹا

جوان ہو عالم فاضل اور عاقل ہو اور دو سرائیں روز کاشیر خوار پچہ ہو تو دونوں کو میراث میں برابر حصہ ملے گا۔

نکاح ثانی:-

نکاح ثانی کر لینے سے عورت اپنے پہلے شوہر کی میراث سے محروم نہیں ہوتی کیونکہ نکاح ثانی کوئی جرم نہیں ہے۔ جو لوگ نکاح ثانی کو عار سمجھ کر اس کی وجہ سے عورت کو شوہر کی میراث سے محروم کر دیتے ہیں وہ بڑے گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں۔

نافرمانی یا بدکاری:-

نافرمان یا بدکار ہونے سے کوئی شخص میراث سے محروم نہیں ہو سکتا۔ اگر ایک بیٹے نے باپ کی تمام عمر خدمت کی اور دوسرا بیٹا کبھی پاس بھی نہ پھٹکا بلکہ رنج پہنچاتا رہا تب بھی دونوں بیٹے برابر کے مستحق ہونگے اگرچہ میت نے زبانی یا تحریری کارروائی سے اس کو عاق و محروم بھی کر دیا ہو۔

وارثوں کا بیان اور انکی قسمیں

عام طور سے جو وارث پائے جاتے ہیں وہ تین طرح کے ہوتے ہیں۔ وہ تین قسم کے وارث یہ ہیں:

- 1- ذوی القروض :- یعنی وہ وارث جنکے حصے اور میراث کی مقدار شریعت میں مقرر اور متعین کر دی گئی ہے۔
- 2- عصبائ نسبی :- یعنی میت سے نسبی تعلق رکھنے والے وہ مرد رشتہ دار جنکے رشتہ میں عورت کا واسطہ اور ذریعہ نہ ہو اور شریعت میں ان کا کچھ حصہ مقرر نہ ہو بلکہ ذوی القروض کے پورے حصے نکال لینے کے بعد جو کچھ ترکہ باقی رہے وہ ان کو مل جائے گا اور اگر باقی نہ رہے تو یہ محروم رہیں گے۔
- 3- ذوی الارحام :- وہ وارث ہیں جن کا حصہ بھی شریعت میں مقرر نہیں ہے۔

میت میں اور ان میں عورت کے واسطے سے رشتہ قائم ہو یا وہ خود عورت ہو۔
 ذوی الفروض اور عصبات بالکل نہ ہوں تب ذوی الارحام میراث میں حصہ دار
 بنتے ہیں۔

تنبیہ:- اگر کسی میت کا مذکورہ بالا قسموں میں سے کوئی بھی وارث نہ ہو یا
 کوئی ہو مگر کسی کو بھی معلوم نہ ہو تو اس کا مال اسلامی حکومت کے بیت المال میں
 جمع کیا جائے اور اسکو رفائی کاموں، دفاع اور مدارس وغیرہ ضروریات میں خرچ کیا
 جائے۔ لیکن آج کل چونکہ کوئی ایسا تسلی بخش انتظام نہیں ہے لہذا میت کا ترکہ
 فقراء پر صدقہ کر دیا جائے۔

ذوی الفروض کا بیان:-

ذوی الفروض یعنی وہ وارث جن کا حصہ شریعت نے مقرر و معین فرما دیا ہے تیرہ
 شخص ہیں۔ چار مرد اور نو عورتیں ہیں۔ جو یہ ہیں میت کا باپ، دادا، ماں شریک بھائی، شوہر،
 زوجہ، والدہ، بیٹی، پوتی، حقیقی بن، باپ شریک بن، ماں شریک بن، داوی، نانی۔
 اب ان اشخاص کے حالات تفصیل سے لکھے جاتے ہیں۔

میت کے باپ کے حصے:-

باپ کے تین حال ہیں:

- 1- جب میت کا کوئی بیٹا یا بیٹی کی مذکر اولاد یا پوتے کی مذکر اولاد ہو تو باپ کا چھٹا
 حصہ ہوتا ہے۔
- 2- میت کی زینہ اولاد کسی درجے میں بھی نہ ہو بلکہ بیٹی، پوتی یا پڑپوتی موجود ہو تو
 باپ کو چھٹا حصہ ملتا ہے۔ اور پھر باقی ذوی الفروض کو دینے کے بعد کچھ بچے تو وہ
 بھی باپ کو (عصبہ ہونے کی وجہ سے) دے دیا جاتا ہے۔
- 3- اگر میت کی نہ بیٹی ہے نہ بیٹا ہے نہ بیٹے کی اولاد ہے اور نہ پوتے پڑپوتے کی
 اولاد ہے تو اس صورت میں دیگر ذوی الفروض کو انکے حصے دینے کے بعد باقی مال

سارا کا سارا باپ کو ملے گا۔

میت کے دادا کے حصے:-

اگر میت کا باپ زندہ ہو تو دادا کو کچھ حصہ نہیں ملتا کیونکہ باپ کا درجہ قریب ہے اس کی موجودگی میں دادا مستحق نہیں ہو سکتا۔ البتہ جب باپ موجود نہ ہو تو دادا کو بالکل اسی طرح وہی حصے ملتے ہیں جو باپ کو ملتے ہیں۔

میت کے ماں شریک بھائی کے حصے:-

وہ بھائی جو صرف ماں میں شریک ہے باپ دونوں کا جدا ہے اس کو اخائی بھائی بھی کہتے ہیں۔ اس کے تین حال ہیں:

1- اگر میت کے باپ دادا موجود ہوں یا اس کا بیٹا بیٹی پوتا پوتی وغیرہ کوئی موجود ہو تو ماں شریک بھائی کو کچھ نہیں ملتا۔

2- اگر مذکورہ بالا کوئی موجود نہ ہو تو

الف- اگر ماں شریک بھائی صرف ایک ہو تو اس کو ترکہ کا چھٹا حصہ ملتا ہے۔

ب- اگر اس قسم کے بھائی ایک سے زیادہ ہوں خواہ صرف بھائی ہوں یا ماں شریک بہنیں بھی ساتھ ہوں تو ان سب کو کل ترکہ کا ایک تہائی ملے گا جو یہ سب آپس میں برابر برابر تقسیم کر لیں گے۔

تنبیہ: یہ خصوصیت صرف ماں شریک بہن بھائیوں کی ہے کہ مرد عورت کو برابر کا حصہ ملتا ہے ورنہ ان کے سوا ہر جگہ یہ قاعدہ جاری ہے کہ مرد کا حصہ عورت سے دوگنا ہے۔

میت کے شوہر کے حصے:-

شوہر کی دو حالتیں ہیں:

1- مرنے والی زوجہ نے اپنا کوئی بیٹا بیٹی پوتا پوتی پڑپوتا پڑپوتی نہیں چھوڑی تو شوہر کو

زوجہ کے ترکہ کا نصف ملتا ہے۔

2- اور اگر زوجہ کا کوئی بیٹا بیٹی پوتا پوتی پڑپوتا پڑپوتی موجود ہو تو شوہر کو کل ترکہ کا چوتھائی ملے گا خواہ زوجہ کی یہ اولاد اس شوہر سے ہو یا سابقہ شوہر سے ہو۔

میت کی زوجہ کے حصے:-

زوجہ کے بھی دو حال ہیں:

1- اگر شوہر کا کوئی بیٹا بیٹی پوتا پوتی پڑپوتا پڑپوتی موجود نہ ہو تو کل ترکہ میں سے چوتھائی زوجہ کو ملے گا۔

2- اگر شوہر کے بیٹا بیٹی پوتا پوتی پڑپوتا پڑپوتی موجود ہو (خواہ اس بیوی سے ہو یا کسی اور بیوی سے ہو) تو زوجہ کو صرف آٹھواں حصہ ملے گا۔

تنبیہ: جس اولاد کی وجہ سے شوہر اور زوجہ کا حصہ کم ہو جاتا ہے وہ یہ اولاد ہے۔

بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، پڑپوتا پڑپوتی

لہذا اگر کسی میت کے نو اسانواسی یا نواسی کی اولاد یا پوتی کی اولاد ہو (جبکہ خود میت کی بیٹی اور پوتی زندہ نہ ہو) تو اس کی وجہ سے شوہر اور زوجہ کے حصوں میں کمی نہیں آئے گی۔

میت کی والدہ کے حصے:-

والدہ کے بھی تین حال ہیں:

1- اگر میت کے بیٹا بیٹی پوتا پوتی پڑپوتا پڑپوتی (یا ان میں سے کوئی) موجود ہو تو والدہ کو کل ترکہ کا چھٹا حصہ ملے گا۔ اگر میت کے دو بھائی بہن موجود ہوں تب بھی والدہ کو صرف چھٹا حصہ ملے گا یہ بھائی بہن خواہ کسی قسم کے ہوں حقیقی ہوں یا باپ شریک ہوں یا ماں شریک ہوں جب ایک سے زیادہ ہو گئے والدہ کو چھٹے حصے سے زیادہ نہ مل سکے گا۔

2- اگر مرد کا انتقال ہوا ہے اور اس کی زوجہ اور باپ اور ماں موجود وارث ہیں یا

عورت کا انتقال ہوا ہے اور اس کے شوہر اور باپ اور ماں وارث ہیں تو شوہر یا زوجہ کا شرعی حصہ نکالنے کے بعد باقی جو بچے اس میں سے ایک تہائی والدہ کا حصہ ہے۔

3- اگر اوپر مذکور وارثوں میں سے کوئی بھی موجود نہ ہو تو میت کی والدہ کو کل ترکہ میں سے تہائی ملے گا۔ یعنی والدہ کو کل ترکہ میں سے تہائی ملے کیلئے تین شری میں ضروری ہیں۔

ا- میت کے بیٹا بیٹی پوتا پوتی پڑپوتا پڑپوتی وغیرہ نہ ہو۔

ب- میت کے دو یا زیادہ بہن بھائی نہ ہوں۔

ج- میت کے شوہر (یا بیوی) اور باپ اکٹھے زندہ نہ ہوں۔

میت کی بیٹی کے حصے:-

1- اگر میت کی صرف ایک بیٹی ہو اور کوئی بیٹا نہ ہو تو بیٹی کو میت کے ترکہ کا نصف ملتا ہے۔

2- اور اگر دو بیٹیاں یا دو سے زیادہ بیٹیاں ہوں اور کوئی بیٹا نہ ہو تو ان کو ترکہ کا دو تہائی ملے گا جو ان میں برابر برابر تقسیم ہو گا۔

3- اگر بیٹیاں خواہ ایک ہو یا زائد ہوں انکے ساتھ میت کا بیٹا بھی موجود ہو تو اس صورت میں بیٹی کا کوئی مقرر حصہ نہیں ہے بلکہ دیگر ذوی الفروض کو ان کے حصے دینے کے بعد باقی مال بیٹے بیٹیوں میں اس تناسب سے تقسیم ہو گا کہ بیٹے کو بیٹی کا دو گنا ملے گا۔

میت کی پوتی کے حصے:-

1- اگر میت کے بیٹا بیٹی موجود نہ ہو صرف ایک پوتی ہو تو اس کو ترکہ کا نصف ملے گا۔

2- اگر میت کے بیٹا بیٹی موجود نہ ہو صرف دو یا دو سے زائد پوتیاں ہوں تو ان کو

- کل ترکہ کا دو تہائی ملے گا جو ان میں مساوی تقسیم ہو گا۔
- 3- اگر میت کے بیٹا بیٹی نہ ہو ایک پوتی یا کئی پوتیاں ہوں اور ان کے ساتھ کوئی پوتا ہو تو دیگر ذوی الفروض کو دینے کے بعد جو مال باقی بچے وہ پوتے پوتیوں میں تقسیم ہو گا بس طور کے کہ پوتے کو پوتی کا دو گنا ملے گا۔
- 4- اگر میت کے بیٹا یا پوتا نہ ہو لیکن صرف ایک بیٹی موجود ہو تو پوتیوں کو صرف چھٹا حصہ ملے گا خواہ ایک پوتی ہو یا زیادہ ہوں۔
- 5- اگر میت کے بیٹا یا پوتا نہ ہو اور دو یا زیادہ بیٹیاں ہوں تو پوتی کو کچھ نہیں ملے گا۔
- 6- اگر میت کا ایک بھی بیٹا موجود ہو تو پوتیاں پڑ پوتیاں محروم رہتی ہیں۔

میت کی سگی بہن کے حصے:-

- 1- اگر میت کے کوئی بیٹا بیٹی پوتا پوتی نہ ہو اور ایک سگی بہن ہو تو اس کو میت کے ترکہ کا نصف ملے گا۔
- 2- اگر میت کے کوئی بیٹا بیٹی پوتا پوتی نہ ہو اور دو یا زیادہ سگی بہنیں ہوں تو ان کو ترکہ کا دو تہائی ملے گا جو ان میں مساوی تقسیم ہو گا۔
- 3- اگر میت کی بیٹی یا پوتی موجود ہو خواہ ایک ہو یا زیادہ تو اس صورت میں ذوی الفروض کو دینے کے بعد جو کچھ باقی رہے وہ میت کی سگی بہن کو ملے گا۔
- تنبیہ: سگی بہن کے اوپر کے تین حالات اس وقت میں جب اس کے ساتھ کوئی سگا بھائی موجود نہ ہو۔

- 4- اگر میت کے سگے بھائی ہوں خواہ ایک یا زیادہ تو ذوی الفروض کو انکے حصے دینے کے بعد جو مال باقی بچے وہ بہن بھائیوں میں اس طرح تقسیم ہو کہ بھائی کا حصہ بہن کے حصے کا دو گنا ہو گا۔
- 5- اگر میت کے باپ دادا یا بیٹا پوتا پڑ پوتا وغیرہ ان میں سے کوئی موجود ہوں تو سگی

بہن کو کچھ نہیں ملتا۔

میت کی باپ شریک بہن کے حصے۔

سگی بہن نہ ہو تو باپ شریک بہن اس کے قائم مقام ہو جائے گی اور سوائے چوتھی صورت کے باقی حصے وہی ہونگے جو سگی بہن کے ہیں۔

میت کی ماں شریک بہن کے حصے۔

جو حصے ماں شریک بھائی کے ہیں وہی ماں شریک بہن کے بھی ہیں کیونکہ دونوں کا حال بالکل یکساں ہے۔

میت کی دادیوں کے حصے۔

دادی سے صرف باپ کی ماں مراد نہیں بلکہ باپ کی دادی اور باپ کی ٹانی وغیرہ کو بھی شرعا دادی اور جدہ کہتے ہیں۔
تین پشتوں تک دادیوں کا نقشہ یہ ہے۔

پہلی پشت باپ کی ماں

دوسری پشت دادا کی ماں دادی کی ماں

تیسری پشت پڑدادا کی ماں پڑدادی کی ماں باپ کی ٹانی کی ماں

1- اگر قریب درجہ کی دادی یا ٹانی موجود ہو تو بعید درجہ کی دادی کو بالکل حصہ نہیں ملتا۔

2- جس درجہ کی دادی ہے اسی درجہ کی اگر ٹانی بھی موجود ہو تو دونوں چھٹے حصے میں شریک ہونگی۔

3- اگر میت کی ماں یا میت کا باپ موجود ہو تو تمام دادیاں بالکل محروم رہتی ہیں۔

4- اگر میت کا دادا موجود ہو تو دادیاں محروم رہتی ہیں سوائے چار دادیوں کے یعنی باپ کی ماں، باپ کی ٹانی، باپ کی ماں کی ٹانی اور باپ کی ٹانی کی ٹانی۔

میت کی ٹائیوں کے حصے:-

ٹائی سے صرف ماں کی ماں مراد نہیں بلکہ ماں کی ٹائی اور ٹائی کی ٹائی بھی عربی میں جدہ کہلاتی ہے۔

تین پشتوں تک کی ٹائیاں یہ ہیں۔

پہلی پشت ماں کی ماں

دوسری پشت ٹائی کی ماں

تیسری پشت ٹائی کی ٹائی

1- قریب درجہ کی دادی یا ٹائی موجود ہو تو بعید درجہ کی ٹائی کو میراث میں سے حصہ نہیں ملے گا مثلاً اول پشت کی ٹائی موجود ہے تو دوسری یا تیسری پشت کی ٹائی کو کچھ نہ ملے گا۔

2- اگر میت کی ایک یا زیادہ دایاں اسی درجے کی موجود ہوں جس درجے کی ٹائی موجود ہے تو یہ سب چھٹے حصے میں برابر کی شریک ہو گئی۔

3- اگر میت کی ماں زندہ ہو تو تمام ٹائیاں محروم رہتی ہیں خواہ کسی پشت کی ہوں۔
تنبیہ: میت کی ماں زندہ ہو تو دایاں اور ٹائیاں دونوں محروم رہتی ہیں۔ لیکن اگر میت کی ماں نہ ہو صرف باپ یا دادا ہو تو میت کی دایاں تو محروم ہوں گی ٹائی محروم نہ ہوگی اور وہ باپ دادا کی موجودگی میں بھی حصہ پاتی ہے۔

تنبیہ: جدہ (یعنی دادی اور ٹائی) دو قسم کی ہوتی ہے۔ ایک وہ جو ذوی القروض میں سے ہے اور جدہ صحیح کہلاتی ہے اور دوسری وہ جو ذوی الارحام میں سے ہے اور جدہ فاسدہ کہلاتی ہے۔

جدہ صحیح یعنی صحیح دادی ٹائی وہ ہوتی ہے جس کے رشتے میں کسی ٹائے (یعنی جد فاسدہ) کا واسطہ درمیان میں نہ ہو مثلاً ماں کی ماں، باپ کی ماں، دادا کی ماں، باپ کی ٹائی وغیرہ اور وہ جدہ جس کے ساتھ رشتہ میں کسی ٹائے کا واسطہ آتا ہوں وہ جدہ فاسدہ کہلاتی ہے مثلاً میت کے ٹائے کی ماں یا دادی ٹائی وغیرہ اور میت کے باپ کی ٹائی کی دادی وغیرہ کیونکہ اس میں بھی ٹائے شامل ہے اور وہ اس طرح کہ یہ میت کی دادی کے ٹائے کی ماں بھی بنتی ہے۔

چند ضروری اور مفید حل

1- ایک شخص نے باپ اور دو بیٹے اور ایک بیٹی اپنے وارث چھوڑے۔ ترکہ کس طرح تقسیم ہو گا۔

جواب: چھٹا حصہ باپ کو اور باقی پانچ حصے اولاد کو یعنی دو دو حصے ہر لڑکے کو اور ایک حصہ بیٹی کو۔

2- میت کے وارثوں میں بیوی، باپ، ماں اور ایک لڑکا ہو تو تقسیم کی کیا صورت ہو گی۔

جواب: باپ کو چھٹا حصہ۔ ماں کو چھٹا حصہ، بیوی کو آٹھواں حصہ اور بقیہ ماں بیٹے کو عصبہ ہونے کی وجہ سے ملے گا۔

3- میت کے وارثوں میں شوہر، والدہ، ایک بیٹی، ایک بھائی اور ایک بہن ہیں۔

جواب: شوہر کو چوتھائی، والدہ کو چھٹا، بیٹی کو نصف، باقی بہن بھائی میں تقسیم ہو گا کہ بھائی کو بہن کا دو گنا ملے گا

4- میت کے وارثوں میں ایک زوجہ، ایک بیٹی اور ایک بہن ہیں۔

جواب: زوجہ کو آٹھواں حصہ، بیٹی کو نصف اور بہن کو باقی ملے گا۔

5- میت کے وارثوں میں دو بیویاں، والدہ، چھ لڑکے اور پانچ لڑکیاں ہیں۔

جواب: دو بیویوں کے درمیان آٹھواں حصہ مساوی تقسیم ہو گا۔ والدہ کو چھٹا حصہ ملے گا اور باقی لڑکے لڑکیوں میں باقی طور کہ لڑکے کو لڑی کا دو گنا ملے گا۔

6- میت کے وارثوں میں تین بیٹے، دو بیٹیم پوتے، ایک والدہ اور ایک زوجہ ہیں۔

جواب: زوجہ کو آٹھواں حصہ، والدہ کو چھٹا حصہ اور باقی ماں تین بیٹوں میں تقسیم ہو گا۔ پوتے محروم رہیں گے۔

7- میت کے وارثوں میں شوہر، ایک ماں شریک (اخائی)، بہن، والدہ اور دو حقیقی

بھائی ہیں۔

جواب: شوہر کو نصف، چھٹا حصہ ماں شریک بہن کو، چھٹا حصہ والدہ کو اور باقی بھائیوں کو۔

8- میت کے وارثوں میں شوہر، بیٹی، ٹٹنی، دادی اور ایک بھائی ہیں۔
جواب: چوتھا حصہ شوہر کو، نصف بیٹی کو، چھٹا حصہ ٹٹنی اور دادی آپس میں تقسیم کریں گی۔ باقی بھائی کو ملے گا۔

9- میت کے وارثوں میں تین بیٹیاں، ایک زوجہ اور ایک پوتا ہے۔
جواب: دو تہائی بیٹیوں کو، آٹھواں حصہ زوجہ کو اور باقی پوتے کو ملے گا۔

10- میت کے وارثوں میں ایک بہن، ایک دادی اور ایک باپ شریک بھائی ہے۔
جواب: بہن کو نصف دادی کو چھٹا حصہ اور باقی ماں باپ شریک بھائی کو ملے گا۔

عصبات نسبی

عصبات نسبی سے مراد میت سے نسبی تعلق رکھنے والے وہ مرد رشتہ دار ہیں جن کے میت کے ساتھ رشتہ میں عورت کا واسطہ نہ ہو۔ شریعت میں ان کا کچھ حصہ مقرر نہیں ہوتا بلکہ ذوی الفروض کے پورے حصے نکالنے کے بعد اگر کچھ ترکہ باقی ہو تو وہ ان کو ملے گا اور اگر کچھ باقی نہ رہے تو محروم ہو جائیں گے۔

عصبات کے چار درجے ہیں:

درجہ اول: میت کا جز یعنی اس کی نسل جیسے بیٹا، پوتا، پڑپوتا، سکرپوتا وغیرہ
درجہ دوم: میت کے اصل جیسے باپ، دادا، پردادا، سکر دادا وغیرہ
درجہ سوم: میت کے باپ کا جز یعنی باپ کی نسل جیسے بھائی، بھتیجا، بیٹیجے کا بیٹا وغیرہ

درجہ چہارم: میت کے دادا کا جز یعنی دادا کی نسل اور پھر ان کی اولاد در اولاد جیسے چچا، چچا کا بیٹا، چچا کا پوتا وغیرہ

قلعہ نمبر 1: جب تک اوپر کے درجے میں کوئی وارث موجود ہو تو نیچے کے

درجے کے عصبہ رشتہ داروں کو کچھ نہیں ملتا مثلاً" درجہ اول میں سے کوئی عصبہ رشتہ دار موجود ہو تو درجہ دوم، سوم، اور چہارم والے عصبہ رشتہ دار محروم رہتے ہیں۔

قلمدہ نمبر 2: ہر ایک درجے کے وارثوں میں بھی باہم فرق ہے۔ یعنی اول درجہ کے وارثوں میں جو سب سے زیادہ قریب ہو گا وہی حقدار ہو گا۔ اور جو رشتہ دار اس کی بنسبت بعید ہونگے وہ محروم رہیں گے مثلاً" ایک شخص کا بیٹا بھی موجود ہے اور پوتا بھی ہے۔ تو بیٹا چونکہ پوتے کے مقابلے میں زیادہ قریب ہے لہذا وہی سب مال لے لے گا اور پوتا محروم رہے گا بلکہ پوتا اور بیٹا دونوں ایک ہی درجہ کے عصبہ رشتہ دار ہیں۔

قلمدہ نمبر 3: بھائی، چچا اور انکی اولاد میں حقیقی کا حق پہلے ہے اور باپ شریک کا حق بعد میں ہے۔ مثلاً" میت کا حقیقی بھائی بھی ہے اور باپ شریک بھائی بھی ہے تو چونکہ حقیقی بھائی میراث میں مقدم ہے لہذا وہ عصبہ بن کر مال سمیٹ لے گا اور باپ شریک بھائی محروم رہے گا۔ اسی طرح اگر ایک حقیقی چچا ہو (یعنی باپ کا حقیقی اور سگا بھائی ہو) اور ایک باپ شریک چچا ہو (یعنی باپ کا باپ شریک بھائی ہو) تو حقیقی چچا باپ شریک چچا پر مقدم ہے۔

قلمدہ نمبر 4: اگر ایک ہی درجے اور اس کے ایک ہی نمبر میں کئی وارث ہوں مثلاً" کئی بیٹے ہوں یا کئی پوتے ہوں یا کئی چچا ہوں تو بچا ہوا مال ان میں مساوی تقسیم کیا جائے گا۔

ذوی الارحام

ذوی الارحام میت کے وہ رشتہ دار ہوتے ہیں کہ جب ذوی الفروض بھی موجود نہ ہوں اور کوئی عصبہ بھی نہ ہو، تب ان کو میراث میں سے حصہ ملتا ہے کیونکہ اگر عصبہ موجود ہو تو ذوی الفروض سے بچا ہوا سارا مال وہ لے لے گا اور اگر عصبہ موجود نہ ہو تو ذوی الفروض سے جو کچھ باقی رہے گا وہ دوبارہ اسی تناسب سے ان پر لوٹا کر تقسیم کر دیا جائے گا۔ اصطلاح میں اس کو ذوی الفروض پر رد کرنا کہتے ہیں۔

رد کی مثال یہ ہے کہ میت کے وارثوں میں مثلاً "والدہ اور ایک بیٹی ہو اور ان کے علاوہ کوئی عصبہ نہ ہو۔ تو والدہ کو چھٹا حصہ اور بیٹی کو نصف دینے کے بعد باقی تمام مال جو بچے گا وہ دوبارہ والدہ اور بیٹی میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ اس کی صورت یہ ہے کہ چونکہ $\frac{1}{6}$ اور نصف کے درمیان نسبت 1 اور 3 کی ہے (یعنی 1:3) لہذا کل مال کے چار حصے کر کے ایک حصہ والدہ کو اور تین حصے بیٹی کو دیدیں گے۔

البتہ جب ذوی الفروض اور عصبہ کوئی نہ ہو تب ذوی الارحام کے وارث ہونے کا موقع آتا ہے۔ مگر دو ذوی الفروض ایسے بھی ہیں کہ جن کی موجودگی میں بھی ذوی الارحام کو حصہ ملتا ہے۔ وہ شوہر اور زوجہ ہیں۔ یعنی اگر کسی میت کی صرف زوجہ باقی رہے اور اس کے سوا کوئی ذوی الفروض اور عصبہ موجود نہ ہوں تو زوجہ کو چوتھا حصہ دینے کے بعد باقی تین چوتھائی بھی اسی کو نہیں دیا جائے گا بلکہ باقی تین چوتھائی ذوی الارحام کو دیا جائے گا۔ ایسے ہی اگر صرف شوہر وارث ہو اور کوئی اور ذوی الفروض اور عصبہ نہ ہوں تو شوہر کو نصف دے کر باقی نصف ذوی الارحام میں تقسیم کیا جائے گا۔

عصبات کی طرح ذوی الارحام کے بھی چار درجے ہیں جو یہ ہیں:

پہلا درجہ : خود میت کی وہ اولاد جو ذوی الفروض اور عصبات میں شامل نہیں جیسے نواسہ نواسی وغیرہ۔

دوسرا درجہ: میت کے وہ اصول جو ذوی الفروض اور عصبہ نہیں ہیں جیسے نانا یا دادی کا باپ وغیرہ۔

تیسرا درجہ: میت کے ماں باپ کی اولاد جو ذوی الفروض اور عصبہ نہیں ہے جیسے بھانجا بھانجی بھتیجی

چوتھا درجہ: دادا اور دادی اور نانی کی وہ اولاد جو عصبہ نہیں ہے جیسے پھوپھی، خالہ، ماموں، باپ کا ماں شریک بھائی

ذوی الارحام سے متعلق چند ضروری قواعد:-

قاعدہ نمبر 1: جب تک اول درجے والے ذوی الارحام موجود ہوتے ہیں دوسرے درجہ والوں کو میراث نہیں ملتی۔ اسی طرح دوسرے درجہ کی موجودگی میں تیسرے درجہ والے محروم رہتے ہیں اور تیسرے درجہ والوں کے سامنے چوتھے درجہ والوں کو حصہ نہیں ملتا۔

قاعدہ نمبر 2: ایک درجہ کے وارثوں میں جو سب سے قریب ہوتا ہے وہ مستحق ہوتا ہے اور جو اس سے بعید ہوتے ہیں وہ سب محروم رہتے ہیں۔

قاعدہ نمبر 3: جو ذوی الارحام ایسے شخص کی اولاد ہیں کہ اگر وہ زندہ ہوتا تو اس وقت ضرور وارث ہوتا ایسے ذوی الارحام اس شخص کی اولاد پر مقدم رہیں گے جو اگر خود بھی زندہ ہوتا تو اس کو میراث نہ ملتی۔

مثلاً" ایک شخص نے ایک اپنی پوتی کی بیٹی چھوڑی اور ایک نواسی کے بیٹا بیٹی چھوڑے۔ اس کا ترکہ پوتی کی بیٹی کو ملے گا اور نواسی کے بیٹا بیٹی محروم رہیں گے کیونکہ میت کے انتقال کے وقت اگر پوتی بھی زندہ ہوتی اور نواسی بھی زندہ ہوتی تو پوتی کو میراث ملتی اور نواسی محروم رہتی۔ اسی لحاظ سے پوتی کی اولاد کے سامنے نواسی کی اولاد محروم رہے گی۔

تنبیہ:- ذوی الارحام رشتہ داروں میں بڑی تفصیل ہے لیکن یہاں اس کے بیان کی

ضرورت نہیں ہے، اس کی عملی اہمیت بھی زیادہ نہیں ہے۔

حمل کی میراث:-

مسئلہ :- مناسب یہ ہے کہ اگر کسی عورت کو ایسا حمل ہو جو میت کا وارث ہو سکتا ہو تو بچہ جننے تک ترکہ کی تقسیم کو ملتوی رکھیں تاکہ بچہ کی ولادت پر پہلی تقسیم کو توڑ کر نئی تقسیم نہ کرنی پڑے۔

لیکن اگر وارث انتظار نہ کریں اور بچہ کی ولادت سے قبل ہی تقسیم کرنا چاہیں تو اس حمل کو لڑکا سمجھ کر چھٹا حصہ اس کا بنتا ہے اتنا اس کے لئے بطور امانت رکھیں اور اس کے مرد ہونے کی وجہ سے جو لوگ محروم ہوتے ہیں ان کو محروم رکھیں اور جن کا حصہ کم ہوتا ہے ان کو کم دیں۔

اب اگر لڑکا ہی پیدا ہوا تو اس کا پورا حصہ اس کو دیا جائے گا اور ترکہ کی تقسیم علی حالہ قائم رہے گی۔ اور اگر لڑکی پیدا ہوئی تو لڑکی کا جس قدر حصہ بنتا ہے اتنا اس کو دیا جائے گا اور حمل کو لڑکا سمجھ کر جن لوگوں کا حصہ کم کیا گیا تھا یا بالکل محروم کر دئے گئے تھے ان کا حق دے دیا جائے گا۔

مثلاً "زید کا انتقال ہوا۔ اس کی ایک زوجہ ایک والدہ اور دو بہنیں موجود ہیں اور زوجہ کو حمل ہے۔ ولادت سے پہلے میراث کو اس طرح تقسیم کریں گے کہ زوجہ کو آٹھواں حصہ اور والدہ کو چھٹا حصہ دے کر باقی حمل کیلئے بطور امانت رکھ دیں گے کیونکہ حمل اگر لڑکا ہو تو بیٹے کے سامنے میت کی بہنیں محروم رہتی ہیں۔ اب اگر لڑکا پیدا ہو تو یہ تقسیم بدستور قائم رہے گی اور اگر لڑکی پیدا ہوئی تو نصف ترکہ لڑکی کو دے کر بقیہ دو بہنوں کو دیدیں گے۔

مسئلہ :- حمل کیلئے جو حصہ رکھا جاتا ہے وہ اس کو اس صورت میں پہنچتا ہے جبکہ وہ زندہ پیدا ہو جائے۔ اگر بیٹ ہی میں مر گیا تو وہ اس مال کا مالک نہ ہو گا اور اس کو کا لہدم سمجھ کر میت کے باقی وارثوں میں اس کو تقسیم کر دیں گے۔

مثلاً" زید کی وفات ہوئی تو اس کی زوجہ حاملہ تھی۔ اس کے علاوہ اس کے وارثوں میں والدہ اور ایک بھائی ہے۔ حمل کو لڑکا اعتبار کرتے ہوئے زوجہ کو آٹھواں حصہ اور والدہ کو چھٹا حصہ دیں گے اور بھائی محروم رہے گا۔ لیکن اگر لڑکا مردہ پیدا ہوا تو زوجہ کو چوتھائی والدہ کو چھٹا اور باقی بھائی کو ملے گا۔

مسئلہ :- جو حمل پورا زندہ پیدا ہونے کے بعد مر یا نصف بدن باہر نکل آنے کے بعد مر گیا۔ وہ اپنے حصے کا مالک ہو جائے گا۔ لیکن چونکہ مالک ہو کر فوراً مر گیا ہے اس لئے اس کا حصہ ان لوگوں پر تقسیم کیا جائے گا جو اس بچے کے شرعی وارث بنتے ہیں۔ یعنی اب یہ مال اس بچے کا ترکہ سمجھا جائے گا اور صرف انہیں وارثوں کو ملے گا جو اس کے مرنے کے وقت موجود اور مستحق ہوں گے۔

میراث کے مسائل حل کرنے کا طریقہ :-

ذوی الفروض میں چھ قسم کے حصے ذکر ہوئے تھے یعنی آدھا تہائی، چوتھائی، چھٹا، آٹھواں اور دو تہائی۔ ان تمام حصوں کا زواضع اقل چونکہ 24 ہے اس لئے آسانی کی خاطر میت کے کل ترکہ کو ہم ابتداء میں 24 فرض کر لیتے ہیں اور اس کی مدد سے میت کے وارثوں کے حصے معلوم کریں گے۔

مثال نمبر 1:- وارثوں میں ماں باپ اور دو بیٹیاں ہیں

مسئلہ 24

وارث	باپ	ماں	بیٹیاں 2
وارثوں کے حصے	1/6	1/6	2/3
24 میں سے وارثوں کے حصے	4	4	16 (یعنی فی بیٹی 8 حصے)

مثال نمبر 2:- وارثوں میں ماں پھوپھی اور ایک بیٹا

اولاد کی موجودگی میں بیوی کا حصہ آٹھواں ہوتا ہے

مسئلہ 24

پٹا	بیوی	ماں
باقی (عصبہ ہونے کی وجہ سے)	1/8	1/6
17	3	4

مثال نمبر 3:- وارثوں میں شوہر ایک پٹا اور ایک بیٹی ہیں
اولاد کی موجودگی میں شوہر کا حصہ چوتھائی ہوتا ہے

مسئلہ 24

شوہر	پٹا	بیٹی
1/4	باقی ان دونوں کے درمیان	1:2
	کے تناسب سے تقسیم ہو گا	
6	18	
6	12	6

مثال نمبر 4:- وارثوں میں شوہر اور باپ ہیں
اولاد کی نہ ہونے کی صورت میں شوہر کا حصہ نصف ہوتا ہے

مسئلہ 24

شوہر	باپ
1/2	1/6 + باقی (عصبہ ہونے کی وجہ سے)
12	8 + 4

مثال نمبر 5:- وارثوں میں شوہر ایک ماں شریک (اخیاہنی) بہن اور دو حقیقی بھائی

مسئلہ 24

شوہر	اخیاہنی بہن	حقیقی بھائی 2
1/2	1/6	باقی
12	4	8 (یعنی فی بھائی 4 حصے)

مثال نمبر 6:- وارثوں میں والدہ بیوی تین بیٹے اور دو یتیم پوتے ہیں

مسئلہ 24

والدہ	بیوی	بیٹے 3	پوتے 2
1/6	1/8	باقی	محروم
4	3	17 (یعنی فی بیٹا 5-2/3 حصے ہوئے)	

عول کا مسئلہ:-

کبھی جب ہم کل ترکہ کو 24 فرض کرتے ہیں (بالفاظ دیگر جو بھی مسئلہ میراث کا مخرج ہو) اور پھر وارثوں کو انکے حصے دیتے ہیں تو ان کے حصوں کا مجموعہ 24 (یا جو بھی مخرج ہو اس) سے بڑھ جاتا ہے مثلاً "جب وارثوں میں ایک بیوی تین بیٹیاں اور ماں باپ ہوں۔

مسئلہ 24

ماں	باپ	بیوی	بیٹیاں 3
1/6	1/6	1/8	2/3
4	4	3	16

ترکہ ہم نے 24 فرض کیا تھا جبکہ حصول کا مجموعہ 27 بن رہا ہے۔ اس کا حل حضرت عمرؓ نے دیا کہ اس صورت میں حصول کے مجموعہ یعنی 27 ہی کو ہم ترکہ (اور خرچ) بنالیں گے۔ اس طریقے سے سب وارثوں کے حق میں بھی بحصہ رسدی کی واقع ہو جاتی ہے اور صرف بعض وارثوں کو نقصان برداشت نہیں کرنا پڑتا۔ اسی طرح اگر وارثوں میں شوہر اور دو بہنیں ہوں

مسئلہ 24 عول 28

شوہر	بہنیں 2
1/2	2/3
12	16

اس مسئلہ میں حصول کا مجموعہ 28 بن گیا تو 28 ہی کو کل ترکہ فرض کر لیا گیا ہے۔

رد کا بیان

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کل ترکہ کو 24 فرض کرنے کے بعد جب ذوی الفروض وارثوں کو ان کے حصے دے دیتے ہیں تو ترکہ میں سے کچھ بچ جاتا ہے۔ میت کے عصبہ بھی نہیں ہوتے کہ باقی وہ لے لیں۔ اور ذوی الارحام اگر ہوں بھی تو وہ ذوی الفروض کی موجودگی میں محروم رہتے ہیں۔ ایسی صورت میں باقی بچ رہنے والا ترکہ بھی سوائے زوجین کے باقی ذوی الفروض میں تقسیم کر دیتے ہیں۔ اس عمل کو رد کہتے ہیں۔

مثلاً " وارثوں میں ماں اور ایک بیٹی ہو

مسئلہ 24 رد 16

ماں	بیٹی
1/6	1/2

حصے دینے کے بعد 8 باقی بچ رہے۔ یہ 8 انہیں وارثوں پر لوٹانے کا طریقہ یہ ہے کہ ہم وارثوں کے حصوں کے مجموعہ کو ہی کل ترکہ بنا لیتے ہیں اور اسی طرح سے اس مثال میں کل ترکہ اب 16 ہو گیا۔

وارثوں میں بیوی والدہ اور ایک بیٹی ہے

مسئلہ 24

بیٹی	والدہ	بیوی
$1/2$	$1/6$	$1/8$
12	4	3

چونکہ میاں بیوی پر رد نہیں ہوتا لہذا باقی بچ رہنے والے 5 حصوں کو صرف والدہ اور بیٹی پر ہی رد کیا جائے گا۔ ان کے حصوں کو دیکھیں تو ان کے درمیان 3:1 کی نسبت ہے۔ لہذا جب ہم 5 کو اس نسبت سے تقسیم کریں گے تو والدہ کو سوا حصہ $1-1/4$ اور بیٹی کو پونے چار $3-3/4$ حصے ملیں گے۔ اس طرح سے 24 کو ترکہ فرض کرنے کی صورت میں جواب یہ ہو گا۔

مسئلہ 24

بیٹی	والدہ	بیوی
پونے سولہ $15-3/4$	سوا پانچ $5-1/4$	3